

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَبِالْإِسْلَامِ
وَبِالْإِيمَانِ
وَبِالْإِيقَانِ
وَبِالْإِيقَانِ

عليه توكلت

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

قال أبو حاتم الرازي :-

« لم يكن في أمة من الأمم منذ خلق الله آدم أمناً يحفظون

آثار الرسل إلا في هذه الأمة .

فقال له رجل ، يا أبا حاتم ! رجا رو واحد يثاً لا أصل له
ولا يصح فقال :

علماءؤهم يعرفون الصحيح من السقيم ، فوا يتهم ذكك

للمعرفة . ليتبين لمن بعدهم أنهم ميزوا الآثار وحفظوها »

شكر وتقدير :

أتوجه بالشكر الى الله العلى القدير على ما أولانيه من نعم عظيمة لا يحصىها الا هو وعلى ما تفضل به سبحانه من العون لى على انجاز هذا البحث وذلك لى فيه الصعاب ، فله الحمد فى الأولى والآخرة .

ثم أتوجه بالشكر الى شيخى الأستاذ الجليل الدكتور أحمد محمد نور سيف على ما بذله من جهود حميدة فى ارشادى وتوجيهى مما كان له الأثر الكبير فى انجاز الرسالة واتمامها رغم وسع الموضوع وتشعب فروعه .

كما أنه لم يأل جهداً - جزاء الله خيراً - فى توفير الوقت لى فلقد تكرم باحضار بعض مؤلفات أبى حاتم المخطوطة من المكتبة الظاهرية بدمشق ، والرسالة المؤلفة فى دراسة شخصية^{بين} أبى حاتم . هذا إضافة الى امداده لى ببعض المراجع الموجودة فى مكتبته الخاصة .

ولقد كان لتواضعه وحسن معاملته الأثر الكبير فى اصطبارى على تحمل المشاق التى واجهتنى خلال اعداد هذا البحث . فجزاه الله خيراً وجعله ذخراً للاسلام وأهله .

كما أتوجه بالشكر الى مدير جامعة أم القرى - معالى الدكتور راشد بن راجح ، أهده الله وكتب له العون والساداد - لما يوليه من عناينة جبارة لخدمة الاسلام وأهله .

والى جميع منسوبي الجامعة وخاصة القائمين على مركز البحث العلمى ومكتبة الجامعة المركزية لما يولونه من جهد عظيم لخدمة طلاب العلم .

كما أتوجه بالشكر الى اخوانى وجميع أصدقائى الذين بذلوا جهداً مشكوراً فى مساعدتى فى مقابلة الرسالة وتصحيحها ، فجزى الله الجميع خيراً الجزاء . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

المقدمة

الحمد لله ، نحمده ونستعينه ، ونستغفره ، ونعوذ بالله
من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ،
ومن يضل فلا هادي له ، وأشهد أن لا اله الا الله ، وأشهد أن
محمدًا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وأزواجه وسلم
تسليما كثيرا .

لقد من الله تعالى على عباده بأن ارسل اليهم الرسل والأنبياء ،
وأنزل عليهم الكتب ، ليخرجوهم من الظلمات الى النور وينقذوهم من
ضلالات الكفر والظلمات الى نور الايمان ومن ضيق الدنيا الى سعة
الآخرة ومن عبادة الصياد الى عبادة الرحمن ، فبوءنوا به وحده
لا شريك له ، وذلك تحقيقا لما خلقوا له وأوجدوا من أجله .

قال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ،
مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ ، إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ
ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ (١)

فما من رسول يأتي قومه الا يأمرهم بآدي " ذى بد " بافراد الله
بالصودية الخالصة وهدم الاشرار به سبحانه وترك عبادة الأصنام
والأوثان التي اتخذوها آلهة من دونه سبحانه . قال تعالى مينا
حال الرسل مع قومهم : ﴿ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ
رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ
وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ (٢)

﴿ وَالَّذِينَ عَادُوا أَخَاعَهُمْ هَؤُلَاءِ قَالُوا يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ
غَيْرُهُ وَأَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (٣)

- (١) سورة الذاريات : الآيات ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ .
(٢) سورة المائدة : الآية ٧٢ .
(٣) سورة الأعراف : الآية ٦٥ .

* وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ * (١)

* وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ * (٢)

* وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ * (٣)

* وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * (٤)

* وَقَالَ تَعَالَى : * وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيْهِ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ * (٥)

فكل رسول منهم قد بذل كل ما في وسعه لتحقيق ما أمره الله به ، ولا بلاغ دين الله على اكمل وجه وأتمه كما يحبه الله ويرضاه ، غير ان أقوامهم أنكروا عليهم اشد الانكار وطرضوهم اشد المصارضة فرموهم بالسحر والجنون ، قال تعالى مبينا حال هؤلاء القوم مع رسلهم : * كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنُّونَ ، اتَّوَصَوْا بِهِ هَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاعُونَ * (٦)

وقال تعالى : * يَا خَسْرَةً عَلَى الْعَالَمِينَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ * (٧)

-
- | | | |
|-----|------------------|--------------|
| (١) | سورة الأعراف : | الآية " ٧٣ " |
| (٢) | سورة الأعراف : | الآية " ٨٥ " |
| (٣) | سورة المؤمنون : | الآية " ٢٣ " |
| (٤) | سورة الممتكيات : | الآية " ١٦ " |
| (٥) | سورة الأنبياء : | الآية " ٢٥ " |
| (٦) | سورة الذاريات : | الآية " ٥٢ " |
| (٧) | سورة يس : | الآية " ٣٠ " |

ولم يكن هذا التكذيب وهذا الاستهزاء إلا لكون أن رسلهم قد أثوا بما يخالف ماورثوه عن آبائهم وأجدادهم من عبادة الأوثان والأصنام ، قال تعالى : * وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال ضرفوها أنا وجدنا آبائنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون . قال أولو جثثكم بأهدى ما وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بما أرسلتم به كافرون * (١)

فقابل الرسل عليهم الصلاة والسلام هذا العناد بالصبر والتحصيل رجاء أن يهتدى قومهم ويقلعوا عما هم عليه من الضلال . فلم يؤمن بهم إلا أعداد قليلة اهتمت لطاعة الله وانتقادت لأوامره وهو لا القلة هم الذين كتب الله لهم النجاة من العذاب في الدنيا اما من كذب وجحد فقد انتقم الله منهم وأخذهم أخذ عزيز مقتدر فأرسل عليهم عذابه في الدنيا وأوحى لهم سوء المصير ، قال تعالى : * ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ماكانوا به يستهزون * (٢)

ويختم الله عز وجل هذه الرسالات السماوية برسالة عظيمة خالدة الى يوم القيامة اختار لها أظهر خلقه من البشر وأزكاهم واتزل عليه أشرف الكتب وأعظمها معجزة باقية مابقيت الحياة الدنيا ، ولشرفه وعظمه فقد تكفل الله بحفظه ، قال تعالى : * انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون * (٣) بينما ما نزل من قبله من كتب فقد أوكل الله حفظها الى الصلما والفقهاء ، قال تعالى : * انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأخبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء .. الآية (٤)

-
- (١) سورة الزخرف : الآيتين ٢٣ ، ٢٤ .
 (٢) سورة الأنبياء : الآية ٤١ .
 (٣) سورة الحجر : الآية ٩ .
 (٤) سورة المائدة : الآية ٤٤ .

ومن حكمة الله سبحانه ان أنزل كتابه الكريم وفيه احكام
مجملة غير مفصلة ومبهمة غير مبينة كما انه لم يتضمن لبعض الأحكام التي
يأمر بها الدين الاسلامي ، فأنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم بيانه
وتفصيله وما لم يتضمنه من أحكام ، قال تعالى : * وأنزلنا اليك الذكر
لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون * (١)

ومن حسان قال : كان جبريل ينزل على النبي صلى الله عليه
وسلم بالسنة كما ينزل عليه بالقرآن . (٢) ان لم يكن صلى الله عليه
وسلم يأتي بشيء من عنده فقد زكاه الله عز وجل في كتابه فقال :
* وما ينطق عن الهوى ، ان هو الا وحي يوحى * (٣)

فهذا فالسنة وحي من الله عز وجل كالقرآن ، فهي تعتبر
المصدر الثاني في التشريع الاسلامي وقد تمثلت مكانتها في التشريع
الاسلامي بالامور الآتية :

(١) - السنة مبينة للقرآن :

فقد كلف الرسول العظيم صلى الله عليه وسلم بمهمة
تبين ما نزل الى الناس ، قال تعالى : * وأنزلنا اليك
الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم * (٤) وقد قام صلوات الله
عليه بهذه المهمة غير قيام ، فأدى الأمانة وبلغ الرسالة
وبين المراد من آيات الله .

-
- (١) سورة النحل : الآية " ٨٨ " .
(٢) سنن الدارمي : ١٤٥ / ١ .
(٣) سورة النجم : الآيتين " ٢ ، ٣ " .
(٤) سورة النحل : الآية " ٤٤ " .

٢ - والسنة مفصلة لمجمل القرآن :

ففي القرآن آيات تأمر بالصلاة والزكاة أمرا مجملا ، قال تعالى : ﴿ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون ﴾ (١) وتأتي السنة المطهرة فتفصل عدد الصلوات وأوقاتها وعدد ركعاتها ومبطلاتها وتدل على شروطها وأركانها ، كما تفصل ذكر الأموال التي فيها زكاة والتي لا زكاة فيها وتفصل النصاب الذي تجب فيه الزكاة ومقدارها ونسبتها . والأمثلة من السنة على تفصيل ماورد في الكتاب الكريم مجملا كثيرة : كالصوم ، والحج ، والبيع .

أخرج الخطيب والسمعاني بسنديهما الى عمران بن حصين أنه كان جالسا ومعه أصحابه فقال رجل من القوم لا تجدونا الا بالقرآن فقال له اذن ، فدنا فقال : رأيت لو وكلت أنت وأصحابك الى القرآن أكنت تجد فيه صلاة الظهر أربعاً وصلاة المصراوي أربعاً والمغرب ثلاثاً تقرأ في اثنتين ؟ رأيت لو وكلت أنت وأصحابك الى القرآن أكنت تجد الطواف بالبيت سبعاً والطواف بالصفاء والمروة ؟ ثم قال أى قوم : خذو عنا ، فانكم والله ان لاتعلموا لتضلن . (٢)

٣ - وفي السنة أحكام عليها جمهور المسلمين لم تأت في القرآن :

كتحريم نكاح المرأة على عمتها أو خالتها " عن جابر رضي الله عنه قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تنكح المرأة على عمتها أو خالتها " . (٣)

(١) سورة النور : الآية " ٥٦ " .

(٢) الكفاية في علم الرواية : ص " ٤٨ " .

(٣) صحيح البخاري : ١٢٨/٦ .

أُوحِدَ شَرِبَ الْخَمْرَ وَرَجِمَ الزَّانِي الْمَحْصَن : عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَتَقَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَدَّثَهُ أَنَّهُ قَدْ زَنَى فَشَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ فَأَمَرَ
بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجِمَ وَكَانَ قَدْ أَحْصَنَ * (١)
قَالَ الشُّوْكَانِيُّ : " إِنْ ثَبُوتُ حُجِّيَةِ السَّنَةِ الْمَطْهَرَةِ وَاسْتِقْلَالِهَا
بِتَشْرِيعِ الْأَهْكَامِ ضَرُورَةٌ دِينِيَّةٌ وَلَا يَخَالِفُ فِي ذَلِكَ إِلَّا مَنْ لَاحِظٌ لِمَا
فِي الْإِسْلَامِ * (٢)

٤ - وَفِي السَّنَةِ تَخْصِيصٌ لِمَعْنَى مُحْكَمِ الْقُرْآنِ :

وَمِنْ ذَلِكَ تَخْصِيصُ الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ إِسَامَةُ بْنُ
زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " لَا يَرِثُ
الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ " (٣) الْآيَةُ : قَالَ تَمَالِي :
* وَلَا بُؤْسَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مَا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ ،
فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلَهُمُ الثَّلَاثُ * (٤)

قَالَ الْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ : " فَكَانَ ظَاهِرُ هَذِهِ الْآيَةِ
يَدُلُّ عَلَى أَنَّ كُلَّ وَالِدٍ يَرِثُ وَلَدَهُ وَكُلُّ مَوْلُودٍ يَرِثُ وَالِدَهُ هَسْتِي
جَاءَتِ السَّنَةُ بِأَنَّ الْمَرَادَ مِنْ ذَلِكَ مَعَ اتِّفَاقِ الدِّينِ بَيْنَ الْوَالِدَيْنِ
وَالْمَوْلُودَيْنِ وَأَمَّا إِذَا اخْتَلَفَ الدِّينَانِ فَانْهَ مَانِعٌ مِنَ التَّوَارِثِ ،
وَاسْتَقَرَّ الصَّلَاحُ عَلَى مَا وَرَدَتْ بِهِ السَّنَةُ فِي ذَلِكَ * (٥)

-
- (١) صحيح البخاري : ٢١/٨ .
 - (٢) إرشاد الفحول : ص ٢٩ .
 - (٣) صحيح البخاري : ١١/٨ .
 - (٤) سورة النساء : الآية ١١ * .
 - (٥) الكفاية في علم الرواية : ص ٤٥ * .

٥ - أمر الله عز وجل بالأخذ بالسنة : ان الأخذ بها عو طاعة

رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى هو في نفس الأمر طاعة لله عز وجل ، قال تعالى : * من يطع الرسول فقد أطاع الله (١)

٦ - بيان النبي صلى الله عليه وسلم وجوب الأخذ بالسنة والنهي عن

تركها : قال صلى الله عليه وسلم : " لا أعرق الرجل بأثمه الأمر من أمرى ، اطأ أمرت به أو نهيت عنه فيقول : ما ندرى هذا ؟ عندنا كتاب الله وليس هذا فيه " (٢) ، (٣)

ولهذه المكانة العظيمة فقد احتنت الأمة الاسلامية بسنة نبيها

محمد صلى الله عليه وسلم أشد العناية لم يصهد لأمة من الأمم أن عنبوا بآثار رسولهم كما عنت هذه الأمة بسنة رسولها محمد صلى الله عليه وسلم ، وما ذلك الا رحمة من الله جلّت قدرته حيث انه سبحانه قد تكفل بحفظ القرآن الكريم ، وحيث ان القرآن لاغنى له عن السنة فقد قيض الله لها من عباده من بذل حياته في الذب عنها والمحافظة عليها يقول ابو حاتم : " لم يكن في أمة من الأمم منذ خلق الله آدم أمناً يحفظون آثار الرسل الا في هذه الأمة ، فقال له رجل : يا أبا حاتم : ربما رووا حديثاً لا أصل له ولا يصح فقال علماؤهم يعرفون الصحيح من السقيم ، فروايتهم ذلك للمعرفة ليسين لمن بعدهم أنهم ميزوا الآثار وحفظوها " (٤)

وقد بدأت هذه العناية الفائقة منذ حياة النبي صلى الله عليه

وسلم على يدي صحابته الكرام فقد تمثلت عنايتهم للسنة في ذلك الوقت بمعدة وجوه :

-
- (١) سورة النساء : الآية " ٨٠ " .
 - (٢) الكفاية في علم الرواية : ص " ٤٢ " .
 - (٣) انظر " كتاب الحديث النبوي " ١٩ - ٢٣ .
 - (٤) شرف أصحاب الحديث : " ٤٣ " .

١ - أنهم حرصوا على أن يحضروا مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسمعوا منه ما يقول ويروا ما يصد عنه ويتبصروا الأحداث فالأحداث من أمره صلى الله عليه وسلم . ولما كانت أعمالهم تشغلهم بعض الأوقات عن حضور مجلسه صلى الله عليه وسلم فقد تناوبوا الذهاب إليه كي يبلغ الشاهد الغائب فلا يفوت أحد منهم أمراً من الأمور التي يجب أن يحفظوها عنه صلى الله عليه وسلم " فهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : كنت أنا وجار لي من الأنصار في بني أمية بن زيد - وهي من عوالي المدينة - وكنا نتناوب النزول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل يوماً وأنزل يوماً ، فإذا نزلت جئته بخبر ذلك اليوم من الوحي وغيره ، وإذا نزل فعل مثل ذلك " .

٢ - كان لا يمل أحد من أن يسمع الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من مرة ويرى بعضهم أنه لا يحدث بالحديث إلا إذا سمعه أكثر من ثلاث مرات " يقول عمرو بن عبسة بمسند حديث حدث : والذي لا اله الا هو لو أنني لم اسمع هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة أو مرتين أو ثلاث أو أربع أو خمس أو ست أو سبع فانتهي عند سبع ما حلفت بمشي ما باليت أن لا أحدث به أحداً من الناس ، ولكن والله ما أدرى عدد ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم " . (٢)

(١) صحيح البخاري : ١/١٨٥ .

(٢) المسند : ٤/٣٨٦ .

٣ - كما حرصوا على ان تنقل أقواله صلى الله عليه وسلم كما صدرت منه نقية غير مشوبة بشائبة وغير محرفة أدنى تحريف فاتخذوا الحيلة في حفظ الحديث وفي سماعه وخاصة بعدما سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لهم محذرا من الكذب عليه " من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار " (١) ، وقد اتخذت حيلتهم هذه وجهين :

أولا : انهم رضوان الله عليهم كانوا يتشددون مع أنفسهم في حفظ الحديث وفي أدائه لان كل واحد منهم يخشى ألا يكون قد سمع الحديث على وجهه أو لم يحفظه كما ينبغي ، فيعطي* فسي أدائه ويكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان غير متعمدا ذلك فقللوا من روايتهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم " يقول الزهير رضي الله عنه - حينما سأله ابنه عبد الله مالى لا أسمعك تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أسمع ابن مسعود وفلانا وفلانا - اما اني لم افارقه منذ أسلمت ولكني سمعت منه كلمة من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار " (٢)

ثانيا : انهم تشددوا مع الآخرين الذين يتلقون عنهم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويوضح هذا الوجه قول البراء بن عازب رضي الله عنه " ماكل الحديث سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحد ثنا اصحابنا وكنا منشغلين في رعاية الابل وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يطلبون مايفوتهم سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيسمعون من أقرانهم ومن هو أحفظ منهم وكانوا يشددون على من يسمعون منه " (٣) ، (٤)

-
- (١) صحيح مسلم : ٦٦/١ .
 (٢) مسند احمد بن حنبل : ١٦٥/١ .
 (٣) معرفة علوم الحديث : ص " ١٤ " .
 (٤) انظر - المدخل لتوثيق السنة - " ٣١ " .

وقد كان هذا الحرس في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فلما انتقل صلى الله عليه وسلم الى الرفيق الأعلى ازداد الصحابة رضوان الله عليهم في العناية بمسنة المصطفى صلى الله عليه وسلم ، واليك صورا من حرصهم وعنايتهم في ذلك :

أولا : رحلة الصحابة رضي الله عنهم الى بعض الأقطار للتزود -----

حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم :

لقد كان من حرصهم رضي الله عنهم انهم اذا سمعوا بحديث عن صحابي من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرق لأحد منهم بالا حتى يذهب اليه ويأخذه منه مشافهة .

عن جابر بن عبد الله قال : بلغني حديث عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أسمعه منه مما تمت بعيرا فشددت عليه رحلي ثم سرت اليه شهرا حتى قدمت الشام ، فاذا عبد الله بن أنيس الانصاري ، فأتيته فقلت له حديث بلغني عنك أنك سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم في المظالم لم أسمعه فخشيت ان اموت أو تموت قبل ان اسمعه فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " يحشر الناس غرلا بهما " (١) قلنا : وما بهما ؟ قال : ليس معهم شيء ، فيناديهم نداً يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب : أنا الديان لا ينفي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وأحد من أهل الجنة عنده مظلمة حتى أقصها منه ، ولا ينفي لأحد من أهل الجنة

(١) غرلا : الفرل القلف ، والأغرل الألف .

ومنه قول أبي بكر رضي الله عنه : لأن أحمل عليه غلاما
ركب الخيل على غرله أحب الي من أن احطك عليه ،
يريد ركبها في صفه واعتادها قبل أن يختن
لسان العرب : ٤٩٠/١١ .

ان يدخل الجنة وأحد من أهل النار يطلبه بمظلمة حتى أقصه منه
حتى اللطمة . قلنا : كيف ؟ وانما تأتي الله عراة غرلا بهما ؟
قال بالحسنات والسيئات " . (١)

ثانيا : احتياطهم رضي الله عنهم في قبول الأخبار :

" قال الذهبي : أول من احتاط في قبول الأخبار أبو بكر
الصديق رضي الله عنه " (٢) ، واليك نماذج من احتياطاتهم
رضي الله عنهم .

أخرج الدارمي في سننه فقال :

أخبرنا يزيد بن هارون أنا الأشعث عن الزهري قال جاءت
إلى أبي بكر جدة أم أب أو أم أم فقالت ان ابن ابني أو ابن بنتي
توفي وبلغني ان لي نصيبا فمالي . . فقال أبو بكر : ما سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيها شيئا وسألت الناس ، فلمسا
صلى الظهر فقال : أيكم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في
الجدّة شيئا ، فقال المغيرة بن شعبه أنا ، قال ، ماذا : قال :
أعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم سدسا ، قال : أيهم ذاك احد
فهرى ، فقال محمد بن مسلمة : صدق ، فأعطاها أبو بكر السدس
فجاءت إلى عمر مثلها فقال : ما أدري ما سمعت من رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيها شيئا وسألت الناس فحدثوه بهديث المغيرة بن شعبه
ومحمد بن مسلمة فقال عمر أيكما خلت به فلها السدس فان اجتمعتما
فهو بينكما . (٣)

(١) جامع بيان العلم وفضله : ٩٣/١ .

(٢) تذكرة الحفاظ : ٢/١ .

(٣) سنن الدارمي : ٣٥٩/٢ .

(٤)

وأخرج البخارى في صحيحه فقال :

حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا يزيد بن خصيفة
عن بسر بن سعيد عن أبي سعيد الخدرى قال : كنت في مجلس
من مجالس الأنصار إذ جاء أبو موسى كأنه مذعور فقال : استأذنت
على عمر ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت فقال : ما معك ، قلت :
استأذنت ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت ، وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع فقال والله
لتقيمن عليه بيعة . أنكم أحد سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم ،
فقال أبي بن كعب : والله لا يقوم معك الا أصفر القوم فكنت أصفر
القوم فمعت معه فأخبرت عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ذلك . (١)

بهذه الجهود المباركة من صحابة رسول الله صلى الله عليه
وسلم بقيت السنة في صيانة وصفاء لم تتكرر بكدر وما أن توفي الخليفة
الراشد عثمان بن عفان رضي الله عنه وتفرقت الأمة شيما وأهزأبا حتى
بدأ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم يستشرى ويستفحل
ويمكن ارجاع ذلك الى الاسباب التالية :

(١) - المتدعة :

أ - أثر الشيعة وخصومهم في وضع الحديث :

قال ابن أبي الحديد في شرح منهج البلاغة : " ان أصل
الأكاذيب في أحاديث الفضائل كان من جهة الشيعة ، فانهم وضعوا

في مبدأ الأمر أحاديث مختلقة في صاحبهم ، حملهم على وضعها
عداوة خصوصهم ، فلما رأت الهكزية (١) ما صنعت الشيعة وضعت
لصاحبها أحاديث في مقابلة هذه الأحاديث " . (٢)

وما يؤسف له أن بعض أهل الأهواء وأعداء الإسلام اتخذوا
التشيع ستارا لتحقيق أهوائهم ، والوصول إلى مآربهم ، فكان كثير
من الفتن يقوم باسمهم فنكب أهل البيت نكبات متوالية ، ذهب
ضحيتها خيرة أبناء أمير المؤمنين علي رضي الله عنه وأحفاده ، وسجل
لهم التاريخ مآسي تتفطر لها القلوب ، وتقشمر لها الأبدان ، كل
ذلك بسبب استغلال أعداء الدين اسم أهل البيت وعوائل المستفلين
هم الذين وضعوا الأحاديث في سبيل تأييد حركاتهم وشجعوا
على وضعها ، وأنا لا نتصور قط أن يوافق الحسن أو الحسين
أو محمد بن الحنفية أو جعفر الصادق أو زيد بن علي أو غيرهم من
أهل البيت على الكذب على جد هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم
على جانب عظيم من الورع والصفاء والتقوى ، فأهل البيت براء من
الوضع واثمه .

وكان يهم الشيعة اثبات وصية الرسول صلى الله عليه وسلم لعلي
بالخلافة من بعده فوضعوا كثيرا من الأحاديث في هذا منها :
" وصي ، وموضع سري ، وخليفتي في أهلي ، وغير من أختلف
بمدي - علي " . (٣)

(١) سيأتي ذكر هذه الفرقة وبعض معتقداتها ضمن بحث العقيدة

- ان شاء الله - انظر ص (١٧٨)

(٢) شرح نهج البلاغة : ٢٦/٣ .

(٣) الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة : ص ٣٦٩ .

وقد رأى بعض الوضاعين من أتباع الأحزاب الأخرى أن هذه الأحاديث تنتقص أبا بكر وعمر وعثمان ومعاوية ، فوضعوا مقابلها أحاديث أخرى ترفع من شأنهم ، من هذا الحديث الموضوع علي عبد الله بن أبي أوفى أنه قال : " رأيت النبي صلى الله عليه وسلم متكئا على علي ، وإذا أبو بكر وعمر أقبل ، فقال : يا أبا الحسن أحبهما فحبهما " تدخل الجنة . (١)

ومما وضعه بعض أتباع معاوية حديث : " الائمة عند الله ثلاثة " أنا وجبريل ومعاوية " (٢)

ورأى بعض ذوى النيات الحسنة ما كان من هذه الأحزاب ومادار بينها من طمّون مختلفة تناولت أفتهم وروّسائهم فدفعهم حبهم للصحابة جميعا الى وضع أحاديث تذكر فضلهم وترفع من شأنهم ولا تفرق بينهم ، وقد ظن هؤلاء - بحسن نيتهم - انهم يفعلون خيرا ظنا منهم انهم سيقطعون داء الخلاف بين أتباع تلك الأحزاب وكأنهم لم يعلموا أنهم يفترون على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الكذب . من ذلك حديث : " أبو بكر وزيري ، والقائم في أمي من حمدي ، وعمر حبيبي ينطق على لساني ، وأنا من عثمان وعثمان مني ، وعلي أخي وصاحب لوائي " (٣)

ب - الخوارج ووضع الحديث : لم يثبت ان الخوارج وضعوا شيئا من الحديث على الرسول صلى الله عليه وسلم والراجح أن عدم وضعهم الحديث مرده اعتقادهم ان مرتكب الكبيرة كافر ، والكذب من الكبائر . بل ان الأخبار تؤكد انهم اصدق من نقل الحديث قال أبو داود : " ليس في أصحاب الأهواء أصح حديثا من الخوارج " (٤)

(١) تنزيه الشريعة : ٢٤٧ / ١ ، والفوائد المجموعة : ص ٣٣٨ .

(٢) المرجع السابق : ٤ / ٢ ، ٦ .

(٣) الفوائد المجموعة : ص ٣٨٦ .

(٤) الكفاية : ص ١٣٠ .

٢ - أعداء الاسلام :

لقد قوضت دولة الاسلام دولتي كسرى وقيصرو ، وقضت على عروش الملوك والأمرأ الذين كانوا يحكمون الشعوب الخاضعة لهم ، يذيقونها المذاب ، ويستنزفون خيراتها ، ويسترقون أبناءها . فحصد انتشر الاسلام وخالط قلوب الام المظلومة ، والشعوب المفلوبة على أمرها من قبل رعاتها . تذوق هؤلاء نعمة الحرية وشعروا بالكرامة الانسانية ، في حين أفلتت السلطة من يد الحكام ، وخسروا مناصبهم ، وضاعت تلك المنافع التي كانوا ينالونها باستغلال أبناء الشعب ، الذي عرف قيمة الحياة بعد أن حطم قيود الظلم باعتناق الاسلام ، ولم يرق الوضع الجديد أولئك المتسلطين ، فكادوا للاسلام وحققوا عليه ولم يستطيعوا أن يحققوا آمالهم بقوة السيف لقوة الدولة الاسلامية فراحوا ينفرون الناس من العقيدة الجديدة ، ويصورون الاسلام وتعاليمه أبشع الصور في عقائده وعباداته وافكاره . ومن أمثلة ماوضعوه " أن نقرا من اليهود أتوا الرسول صلى الله عليه وسلم فقالوا : من يحمل العرش ؟ فقال : تحمله الهوام بقرونها والمجرة التي في السماء من عرقهم قالوا : نشهد أنك رسول الله صلى الله عليه وسلم " . (١)

قال ابو القاسم البلخي : (هذا والله تقول ، وقد أجمع المسلمون على ان الذين يحملون العرش الملائكة " (٢)

(١) الكفاية : ص ١٣٠ .

(٢) قبول الاخبار : ص ١٤ .

٣ - التفرقة العنصرية والتعصب للقبيلة والبلد والامم :

يعتمد بعض أولي الأمر من بني أمية في إدارة شؤون الدولة
وتحجير أمورهما على العرب خاصة وتعصب بعضهم للعرب ،
وربما نظر بعض العرب الى المسلمين من العناصر الأخرى
نظرة لا توافق روح الاسلام حتى ان طبقة الموالي - وهم المسلمون
من غير العرب - شعرت بهذه المنصرية فكانوا يحاولون المساواة
بينهم وبين العرب ، وانتهزوا اكثر الاضطرابات والحركات
الثورية فانضموا اليها والى جانب هذا كانوا يهادلون العرب
الاعتزاز والفخار ، فحمل هذا بعضهم على وضع احاديث ترفع
من قدرهم وتبين فضائلهم من هذا حديث : " ان كلام الذين
حول العرش بالفارسية . . " (١)

فوضع مقابله حديث : " أبفض الكلام الى الله
الفارسية . . . وكلام أهل الجنة العربية " : (٢)

وكما وضعت أحاديث في الجنس واللغة وضعت
أحاديث في فضائل القبائل والبلدان والأئمة ومثال ماوضع
في فضائل البلدان حديث : " اربع مدائن من مدن الجنة
في الدنيا : مكة ، والمدينة ، وصيت المقدس ، ودمشق " (٣)
وأما التعصب للأئمة فلم يظهر الا في القرن الثالث
الهجرى . ومثال هذه الأحاديث حديث : " يكون في امتي
رجل يقال له محمد بن ادريس أضر على امتي من ابليس ويكون
في امتي رجل يقال له ابو حنيفة هو سراج امتي " (٤) وغير ذلك .

(١) تنزيه الشريعة المرفوعة : ١٣٦/١ .

(٢) المرجع السابق : ١٣٧/١ .

(٣) المرجع السابق : ٤٨/٢ .

(٤) المرجع السابق : ٣٠/٢ .

٤ - القصاصون :

الذين يقصون لجهلة العامة بعض القصص ويوهمونهم أنها احاديث مروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ليستثيروا نفوسهم ويحركوا عواطفهم أو ليستدروا ما عندهم من أموال - وقد ساعد هؤلاء القصاص في اختلاق الكاذب ، مدافعة هؤلاء العامة التي لا يهمها البحث والتقصي .

ومن أطرف ما يروى في كذب القصاص ما رواه أبو جعفر محمد الطيالسي ، قال : (صلى احمد بن حنبل ويحيى بن معين في مسجد الرصافة ، فقام بين أيديهم قاص فقال : " حدثنا احمد بن حنبل ويحيى بن معين قالوا : حدثنا عبد الرزاق ، عن معمر ، عن قتادة ، عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من قال لا اله الا الله خلق الله من كل كلمة طيرا منقاره من ذهب وريشه من مرجان " . . . وأخذ في قصة نحو من عشرين ورقة ، فجعل احمد بن حنبل ينظر الى يحيى بن معين ، وجعل يحيى ينظر الى احمد فقال له : حدثته بهذا ؟ فيقول : والله ما سمعت هذا الا الساعة ، فلما فرغ من قصصه وأخذ المطيات ، ثم قصد ينتظر بقيتها ، قال له يحيى بن معين بيده : تعال ، فجاء متوهما لنوال ، فقال له يحيى : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال : احمد بن حنبل ويحيى بن معين ، فقال : أنا يحيى بن معين ، وهذا احمد بن حنبل ، ما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : لم أزل أسمع أن يحيى بن معين أحق ، ما تحققنت من هذا الا الساعة ، كأن ليس فيها يحيى بن معين وأحمد ابن حنبل غيركما ؟ وقد كتبت عن سبعة عشر احمد بن حنبل

ويحيى بن معين ، فوضع احمد كفه على وجهه ، وقال :
 دعه يقوم ، فقام كالمنتهزى بهما . (١)

الرجبة في الخير مع الجهل بالدين : ٥ -

رأى بعض الصالحين والزهاد انشغال الناس بالدنيا
 عن الآخرة فوضعوا أحاديث في الترهيب والترغيب
 حبة لله (٢) وقد حملهم على ذلك جهلهم بالدين ، وكانوا
 اذا ذكروا بحديث النبي صلى الله عليه وسلم : " من كذب
 علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار " قالوا نحن ما كذبنا
 عليه وانما كذبنا له . (٣)

وقد أخذ العامة بملاحهم فكانوا يصدقونهم ويثقون
 بهم فكان خطرهم شديدا على الدين بل هم أعظم ضررا
 من غيرهم ، لما عرفوا به من الصلاح والزهد الذي لا يتصور
 معه العاصي اقدام مثل هؤلاء الصالحين على الكذب وفسي
 هذا يقول الحافظ يحيى بن سعيد القطان : (مارأيت
 الكذب في أحد أكثر منه فيمن ينسب الى الخير والزهد) (٤)
 وما وضعه الصالحون أحاديث فضائل السور ، سورة سورة ،
 وبعض الرقائق وغيرها قيل لأحد هؤلاء : " من أين جئت
 بهذه الأحاديث : من قرأ كذا فله كذا ؟ قال : وضعتها
 أرفب الناس فيها " . (٥)

-
- (١) الباعث الحديث : ص ٩٣ - ٩٤ .
 (٢) قبول الأخبار : ص ٧ - ٨ و ص ١٥ .
 (٣) انظر اختصار علوم الحديث ص ٨٦ .
 (٤) اللالي المصنوعة : ٢ / ٢٤٨ .
 (٥) تدريب الراوى : ص ١٨ .

٦ - الخلافات المذهبية والكلامية :

وكما دعم أتباع الأحزاب السياسية آراءهم وأحزابهم
بوضع الأحاديث ، وضع بعض أتباع المذاهب الفقهية والكلامية
أحاديث في تأييد مذاهبهم .
من هذا حديث " من رفع يديه في الركوع فلا
صلاة له " . (١)

وحديث " كل ما في السموات والأرض وما بينهما فهو
مخلوق غير القرآن . . . وسيجي " أقوام من أمتي يقولون القرآن
مخلوق ، فمن قاله منهم فقد كفر بالله العظيم ، وطلعت امرأته
من ساعته " . (٢)

٣ - التقرب من الحكم وأسباب أخرى :

حدث هذا في عهد العباسيين فقد أسند أبو عبد الله
الحاكم عن هارون بن أبي عبيد عن أبيه قال : (قال لسي
المهدي : ألا ترى ما يقول لي مقاتل ؟ قال : ان شئت
وضعت لك أحاديث في العباس قلت لا حاجة لي فيها " . (٣)

وقد كذب فيات بن إبراهيم للمهدي في حديث :
" لا سبق " إلا في نصل أو خف أو حافر " فزاد فيه " أو جناح "
حين رآه يلعب بالحمام فتركها المهدي يمد ذلك وأمر بذهبها
بعمد أن أعطاه عشرة آلاف درهم وقال فيه بعمد أن ولي (أشهد على
قفاك أنه قفا كذاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم) (٤)

-
- (١) تدريب الراوي : ص ١٨١ ، وانظر لسان الميزان : ص ٢٨٨-٢٨٩ ج ٥
(٢) تنزيه الشريعة : ١٣٤/١ .
(٣) تدريب الراوي ص ١٨٢ .
(٤) المدخل : ص ٢٠ - ٢١ ، وتدريب الراوي : ص ١٨٢ .

وهناك أسباب أخرى لوضع الحديث ، كوضع الحديث في مدح
عمل معين أو تجارة معينة أو أوصاف معينة من المآكل لترويجها
وكرفع قدر بعض المهن والخط من غيرها ، وغير ذلك . (١)

وقد كان من حكمته تعالى ولطفه ان قبض لسنة نبيه صلى الله عليه
وسلم من واصل المسيرة بحمد صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسي
المحافظة عليها وصيانتها من الأكاذيب ونقائشها من الشوائب . فقد أتى
بعد الصحابة الكرام اجيالا بذلوا أنفسهم وضحوا بكل ما هو نفيس فهجروا
أوطانهم وابتمدوا عن اهلهم كل ذلك من اجل التثبت من أحاديث
المصطفى صلى الله عليه وسلم ، فكان لهم الشرف العظيم ان كان هذا
العمل الجليل هو ما تميزت به هذه الأمة عن غيرها من الأمم .

يقول الشيخ مصطفى السباعي رحمه الله : " لا يستطيع من يدرس
موقف العلماء - منذ عصر الصحابة الى أن ثم تدوين السنة - من
الوضع والوضايع وجهودهم في سبيل السنة وتتميز صحيحها - من
فاسدها ، الا أن يحكم بأن الجهد الذي بذلوه في ذلك لا مزيد
عليه ، وأن الطرق التي سلكوها هي أقوم الطرق العلمية للنقد
والتمحيص ، حتى نستطيع أن نجزم بأن علماءنا رحمهم الله ، هم أول
من وضعوا قواعد النقد العلمي الدقيق للأخبار والعرويات بين الأمم
الأرض كلها ، وأن جهدهم في ذلك جهد تفاخر به الأجيال وتتميمه
به على الأمم ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء " والله واسع عليم " (٢)

واليك بيان الخطوات التي ساروها في سبيل النقد حتى أنقذوا
السنة ما دبر لها من كيد ، ونظفوها مما علق بها من أوحال :

(١) انظر اصول الحديث : ص ٤١٧ - ٤٢٧ .

(٢) السنة ومكانتها في التشريع الاسلامي : ٩٠ .

أولا : اسناد الحديث :

لم يكن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وفاته يشك بعضهم في بعض .

ولم يكن التابعون يتوقفون عن قبول أى حديث يرويه صحابي من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، حتى وقعت الفتنة وقسم اليهودى الخاسر عبد الله بن سبأ بدعوته الآثمة التي بناها على فكرة التشيع الفالي القائل بالوهمية علي رضي الله عنه ، وأخذ الدس على السنة يربو عصرا بعد عصر ، حتى بدأ العلماء من الصحابة والتابعين يتحرون في نقل الأحاديث ، ولا يقبلون منها الا ما عرفوا طريقها ورواتها ، واطمأنوا الى ثقتهم وصدقتهم .

يقول ابن سيرين فيما يرويه عنه الامام مسلم في مقدمة صحيحه :
" لم يكونوا يسألون عن الاسناد ، فلما وقعت الفتنة قالوا : سئوا لنا رجالكم . فبينظر الى أهل السنة فيؤخذ حديثهم ، وبينظر الى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم . " (١)

وقد ابتداء هذا التثيت منذ عهد صفار الصحابة الذين تأخرت وفاتهم عن زمن الفتنة ، فقد روى مسلم في مقدمة صحيحه من مجاهد أن بشيرا المدوى جاء الى ابن عباس فجعل يحدث ويقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا ، فجعل ابن عباس لا يأذن لحديثه ولا ينظر اليه ، فقال : يا ابن عباس مالي أراك لا تسمع لحديثي أحدك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسمع ؟ فقال ابن عباس : انا كنا مرة اذا سمعنا رجلا يقول : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ابتدرته أبصارنا وأصفيها اليه بآذاننا ، فلما ركب الناس الصنب والذلول لم نأخذ من الناس الا ما نعرف " (٢) ثم أخذ التابعون في المطالبة

(١) صحيح مسلم : ٨٤/١

(٢) المرجع السابق : ٨٢/١

بالاسناد حين فشا الكذب يقول ابن المبارك * الاسناد من الدين ،
ولولا الاسناد لقال من شاء ما شاء * ويقول ابن المبارك أيضا : * بيننا
وبين القوم القوائم * يعني الاسناد * . (١)

ثانيا : التوثق من الأحاديث وذلك بالرجوع الى الصحابة والتابعين
وأئمة هذا الفن ، فلقد كان من عناية الله بسنة نبيه أن مدّ في
أعمار عدد من أقطاب الصحابة وفقهائهم ليكونوا مرجعا يهتدى
الناس بهديهم ، فلما وقع الكذب لجأ الناس الى هؤلاء الصحابة
يسألونهم ما عندهم أولا ، ويستفتونهم فيما يسمعون من أحاديث
وآثار .

روى مسلم في مقدمة صحيحه عن ابن ابي مليكة قال :
* كتبت الى ابن عباس أن يكتب لي كتابا ويخفي عني ، فقال :
ولد ناصح انا اختار له الأمور اختيارا واخفي عنه قال فدعا
بقضا علي فجعل يكتب منه أشياء ويبر بالشيء فيقول : والله
ما قضى بهذا علي الا أن يكون قد ضل * . . . ولهذا الفرض ذاته
كثرت رحلات التابعين بل بعض الصحابة أيضا من مصر الى مصر
ليسمعوا الأحاديث الثابتة من الرواة الثقات .

يقول سعيد بن المسيب : * ان كنت لأسير الليالي والأيام
في طلب الحديث الواحد * . (٢)

(١) صحيح مسلم : ٨٨ / ١ .

(٢) جامع بيان العلم : ٩٤ / ١ .

ثالثا : نقد الرواة ، وبيان مالهم من صدق أو كذب ، وهذا باب عظيم وصل منه العلماء الى تمييز الصحيح من المكذوب والقوى من الضعيف وقد أبلوا فيه بلا حسنا ، وتتبعوا الرواة ودرسوا حياتهم وتاريخهم وسيرتهم وما خفي من أمرهم وما ظهر . ولم تأخذهم في الله لومة لائم ، ولا منعهم عن تجريح الرواة والتشهير بهم وورع ولا حرج ، قهل لمحيى بن سعيد القطان " أما تخشى أن يكون هؤلاء الذين تركت حديثهم خصما لك عند الله يوم القيامة ؟ فقال : لأن يكون هؤلاء خصمي أحب إلي من أن يكون خصمي رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لم لم تذب الكذب عن حديثي ؟ " (١)

وقد وضعوا لذلك قواعد ساروا عليها فحين يؤخذ منه ومس من لا يؤخذ ، ومن يكتب عنه ومن لا يكتب .

ومن أهم أصناف المتروكين الذين لا يؤخذ حديثهم :

- ١ - الكذابين على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أجمع أهل العلم على أنه لا يؤخذ حديث من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم كما أجمعوا على أنه من الكبائر .
- ٢ - الكذابين في أحاديثهم العامة ولو لم يكذبوا على الرسول صلى الله عليه وسلم .
- ٣ - أصحاب البدع والأهواء .
- ٤ - الزنادقة ، والفساق ، والمفطلون .

رابعاً : وضع قواعد عامة لتقسيم الحديث وتمييزه :

وذلك أنهم قسموا الحديث الى ثلاثة أقسام : صحيح ، وحسن ، وضعيف .

ووضعوا لكل قسم من هذه الأقسام تعريف يضبطه ويميزه عن الآخر ، ووضعوا له القواعد الخاصة به كما أنهم قد وضعوا للموضوع قواعد وعلامات يعرف بها ، فمن تلك العلامات :

في السند :

- ١ - أن يكون راويه كذاً بالمرءة بالكذب .
- ٢ - أن يعترف بوضعه بالوضع .
- ٣ - أن يروى الراوى عن شيخ لم يثبت لقيه له أولاد بعد وفاته ، أو لم يدخل المكان الذى ادعى سماعه فيه .
- ٤ - وقد يستفاد الوضع من حال الراوى وبواعثه النفسية .

في المتن :

- ١ - ركابة اللفظ .
- ٢ - فساد المصطفى .
- ٣ - مخالفته لصريح القرآن .
- ٤ - مخالفته لحقائق التاريخ المصروفة في عصر النبي صلى الله عليه وسلم .
- ٥ - موافقة الحديث لمذهب الراوى .
- ٦ - ان يتضمن الحديث أمراً من شأنه ان تتوفر الدواعي على نقائه ، لانه وقع بمشهد عظيم ثم لا يشتهر ولا يرويه الا واحد .

٧ - اشتغال الحديث على افراط في الثواب العظيم على الفعل الصغير والمبالغة بالوعيد الشديد على الأمر الحقير وقصد أكثر القصص من مثل هذا النوع ترقيقاً للقلوب وإثارة لتعجبهم

بهذه الجهل والمباركة استقام أمر الشريعة بتوطيد دعائم السنة التي هي ثاني مصادرها التشريعية ، واطمأن المسلمون الى حديث نبيهم فأقصى عنه كل دغيل ، وميز بين الصحيح والحسن والضعيف وصان الله شره من عبث المفسدين ودس الدسائس وتآمر الزنادقة والشمويين وقطف السلون ثمار هذه النهضة الجبارة المباركة التي كان من أبرزها مايلي :

أولا : تدوين السنة :

تكاد تجمع الروايات أن أول من فكر بالجمع والتدوين — من التابعين عشرين سنة بعد النبوة ، ان أرسل الى أبي بكر بن حزم عامله وقاضيه على المدينة " أنظر ما كان من حديث رسول الله صلى عليه وسلم فاكتبه فاني خفت دروس العلم وذهاب العلماء " .

والذي يظهر ان أبا بكر بن حزم كتب لعمري شيئا من السنة فقد أنفذ اليه عسرة بنت عبد الرحمن الأنصارية (٩٨ هـ) والقاسم بن محمد بن أبي بكر (١٠٦ هـ) ، ولكنه لم يدون كل ما في المدينة من سنة وأثر وإنما فعل هذا الامام محمد بن مسلم بن شهاب الزهري (١٢٤ هـ) الذي كان علما خفاقا من اعلام السنة في عصره ، ذكر كثير من أئمة العلم في عصره أنه لولا الزهري لضاعت كثير من السنن هذا مع وجود الحسن البصري واضرا به في عصر الزهري .

والذي يظهر ان تدوينه إنما كان عبارة عن تدوين كل ما سمعه من احاديث الصحابة غير محبوب على أبواب العلم ، وربما كان مختلطاً بأقوال الصحابة وفتاوى التابعين .

ثم شاع التدوين في الجيل الذي يلي جيل الزهري .
ثم جاء القرن الثالث فكان أزهى عصور السنة وأسعدّها بأئمة
الحديث وتآليفهم العظيمة الخالدة .

فقد ابتدأ التأليف في هذا القرن على طريقة السانيد ؛
وهي جمع ما يروى عن الصحابي في باب واحد رغم تعدد الموضوع
وأول من فعل ذلك عبد الله بن موسى العبسي الكوفي ، وكانت طريقتهم
في التأليف أن يفردوا حديث النبي صلى الله عليه وسلم بالتأليف دون
أقوال الصحابة وفتاوى التابعين ، ولكنهم كانوا يمزجون فيها الصحيح
بغيره وهذا فيه من العناية الشديد على طالب العلم ، فلا يستطيع
أن يتصرف على الصحيح منها إلا أن يكون من أئمة هذا الشأن .

وهذا هو ما حدا بإمام المحدثين محمد بن اسماعيل البخاري
(٢٥٦ هـ) أن ينحو في التأليف منحى جديدا بأن يقتصر على
الحديث الصحيح فقط . وتبعه في ذلك الإمام مسلم رحمه الله
(٢٦١ هـ) .

وتبعهما في ذلك الكثيرون كأصحاب السنن وغيرهم .

ثانيا : علم مصطلح الحديث :

ومن ثمار هذه الحركة المباركة أن دونت القواعد التي وضعها
العلماء أثناء حركتهم لمقاومة الوضع . والتي قسموا فيها الحديث إلى
أقسام ثلاثة وما يتعلق بها ، وبذلك كان عندنا علم مصطلح الحديث
الذي يضع القواعد العلمية لتصحيح الأخبار ، وهي أصح ما عرف
في التاريخ من قواعد علمية للرواية والأخبار بل كان علماءنا رحمهم الله
هم أول من صنعوا هذه القواعد على أساس علمي لا مجال بعده للهيئة
والتثبت وقد نهج على نهج علماء الحديث ، علماء السلف فسي
البيان العلمية الأخرى ، كالتاريخ والفقه والتفسير واللغة والأدب

وعلم مصطلح الحديث يبحث عن تقسيم الخبر الى صحيح وحسن وضميف . وتقسم كل من هذه الثلاثة الى أنواع وبيان الشروط المطلوبة في الراوى والمروى وما يدخل الأخبار من علل واضطراب وشذوذ ، وما ترد به الاخبار وما يتوقف فيها الى أن تعضد بمقويات أخرى ، وبيان كيفية سماع الحديث وتحطه وضبطه وآداب المحدث وطالبه الحديث وغير ذلك مما كان في الأصل بحوثا متفرقة وقواعد قائمة فسي نفوس العلماء في القرون الثلاثة الأولى الى أن أفرد بالتأليف والجمع والترتيب ، بشأن العلوم الإسلامية الأخرى في تطورها ودرجتها .

وكان أول من ألف في بعض بحوث علي بن المديني شيخنا البخارى . كما تكلم البخارى ومسلم والترمذى في بعض أبحاثه فسي رسائل مجردة لم يضم بعضها الى بعض . ولكن أول من صنف في هذا الفن تصنيفا علميا بحيث جمع كل ابوابه وبحوثه في مصنف واحد هو القاضي ابو محمد الراهمزى (٣٦٠ هـ) في كتابه " المحسنة الفاصل بين الراوى والواعي " . ثم تتابعت بعده المؤلفات فسي هذا الفن .

ثالثا : علم الجرح والتعديل :

ومن ثمار هذه الجهود المباركة علم الجرح والتعديل أو علم ميزان الرجال وهو علم يبحث فيه عن أحوال الرواة وأمانتهم وثقتهم وعدالتهم وضبطهم أو عكس ذلك من كذب أو غفلة أو نسيان ، وهو علم جليل من أجل العلوم التي نشأت عن تلك الحركة المباركة لا نعرف له مثيلا أيضا في تاريخ الأمم الأخرى ، وقد أدى الى نشأة هذا العلم حرص العلماء على الوقوف على أحوال الرواة ، حتى يميزوا بين الصحيح من غيره ، فكانوا يختبرون بأنفسهم من يماصرونهم من الرواة ويسألون عن السابقين من لم يماصروهم ، ويمثلون رأيهم فيهم دون تحسرج ولا تأثم وقد قيل للبخارى : ان بعض الناس ينقمون عليك التاريخ يقولون : فيه اغتياب الناس فقال : " انما روينا ذلك رواية ولم نقله من عند أنفسنا . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم " يؤس أخو المشيرة "

وقد ابتدأ الكلام من الرواة توثيقاً وتوهيناً منذ عصر صفـيـار
الصحابية كابن عباس (٦٨ هـ) وغيره .

ثم من التابعين سعيد بن المسيب (- ٩٣ هـ) وغيره .
ثم تتالى الأمر فنظروا في الرجال (شعبة) (- ١٦٠ هـ) وكان
مثبتاً لا يروى الا من ثقة والامام مالك (- ١٧٩ هـ) .

ومن أشهر علماء الجرح والتعديل في هذا القرن الثاني
معمـر (- ١٥٤ هـ) والأوزاعي (- ١٥٧ هـ) وغيرهم . ونسباً
بعيد هو **علاء** طبقة أخرى كعبد الله بن المبارك (- ١٨١ هـ)
وغيره من أشهر علماء هذه الطبقة يحيى بن سعيد القطان (- ١٩٨ هـ)
وعبد الرحمن بن مهدي (- ١٩٨ هـ) وكانا حجتين موثقين لدى
النقاد .

ثم تلاهم طبقة أخرى من أئمة هذا الشأن منهم يزيد بن
هارون (- ٢٠٦ هـ) وغيره .

ثم ابتدأ تصنيف الكتب في الجرح والتعديل ومن أوائل
الذين ألفوا وتكلموا في هذه الطبقة : يحيى بن معين (- ٢٣٣)
واحـد بن حنبل (- ٢٤١) وغيرهما .

ثم تلاهم بعد ذلك البخاري ومسلم وأبو زهرة وأبو حاتم الرازيان .

وتتابع العلماء بعد ذلك حتى أواخر القرن التاسع الهجري .
وكتب الجرح والتعديل منها ما أفرد لذكر الثقات فقط ككتاب الثقات
لابن حبان البستي وغيره ومنها ما أفرد للضعفاء فقط ، ومن ألف فيهم
البخاري والنسائي وابن حبان والدارقطني وغيرهم ، ومنها ما جمـع
فيها بين الثقات والضعفاء وهي كثيرة جداً من أشهرها تواريخ البخاري
الثلاثة وكتاب الجرح والتعديل لابن أبي حاتم الرازي وغيرهـــــــــــــــــا

ولم تكن هذه الدعوى لا بظال السنة - جديدة على الاسلام
قد نهفت منذ فجر الاسلام - ، وقد تصدى لهم الامام الشافعي
رحمه الله - فقد جرت منه ومن احدهم مناظرة عقد لها رحمه الله
فصلا مستقلا في كتابه الأم وكل مواد هؤلاء القوم هو الطعن في الدين
الاسلامي ، والنيل منه واضعاف أهله وابعادهم عن دينهم الذي هو
مصدر مرضهم وقوتهم ، ولكن كما هي عادتهم في الخداع والمكر ، أرادوا
تحقيق هذا الغرض من طريق غير مباشر ليخدعوا العامة وضعفان
الايمن .

فهل جهل هؤلاء القوم الجهود التي بذلت في صيانة السنة وحفظها
والقواعد التي أسست لتكثيها من كل شائبة .
وهل جهلوا ، كتب الرجال والتراجم الطيبة بأقوال أئمة النقد
في الرواية والحكم عليهم كل بما يستحق قاله عنه ثقة ، والضعيف
قالوا عنه ضعيف ، والكذاب قالوا عنه كذاب ، لم يجادلوا ولم يدهنوا .
أنا علم هؤلاء القوم من أجل اني عسى . قبلت هذه الأحكام على
الرواية ؟ أهى علة ، وشغيط بدون هدف يرجى ؟ كلا . انما
وضعت ودونت من أجل حفظ السنة وصيانتها .

وهل جهلوا الآيات الصحيحة التي تأمر بطاعة الرسول صلى الله
عليه وسلم في قوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله
ولا تولوا عنه وانتم تسمعون (١) وقوله عز وجل : من يطع الرسول
فقد أطاع الله ومن تولي فما أرسلناك عليهم حفیظا (٢) ، هكذا هو
دين الأعداء وشغلهم الشاغل ، لم يكن همهم إلا استنقاص الاسلام
والنيل منه ، ولكن الله خادهم ومخيب آمالهم .

(١) سورة الأنفال : الآية " ٢٠ "

(٢) سورة النساء : الآية " ٨٠ "

قال تعالى : ﴿ يهدون ليظفوا نور الله بأفواههم والله
متم نوره ولو كره الكافرون ﴾ (١)

فما على أبناء الاسلام الا ان يثبتوا امام هذه الافتراءات والشكرات
وان يتصدوا لها بحزم وقوة ، وذلك بالتمسك بهذا الدين القويم
والسير على نهج السلف الصالحين ، وإبراز سيرهم وجهادهم لخدمة
السنة ، وهم اغفالهم - امام كل جيل من أجيال هذه الممودة ،
ليصرف الحق من أرادته وثقب عنه .

وإنه للأمانة العظيمة الملقاة على عاتقي - التي سأسأل عنها
ويسأل عنها كل مسلم أمام الله عز وجل - وخدمة للسنة المشرفة وأسبها
في - حفظها وصيانتها - فقد عقدت موضوع بحثي هذا - لتبيل
درجة الماجستير - في إبراز جهود أحد الأعلام الذين أسبوا السهام
فمجالاً ، وهذلولوا كل شيء ، حتى أنفسهم بأعوها لله عز وجل . من
أجل خدمة هذا الدين والذب عن سنة المصطفى صلى الله عليه وسلم ،
فسعى في تنقيتها وتصفيتها من شوائب الكذب والوضع .

وهذا العالم الجليل هو أبو حاتم محمد بن إدريس الرازي
وهو أحد أعلام الأمة الاسلامية وأحد أعدة دينها القويم .

وقد جعلت عنوان بحثي هو : " أبو حاتم الرازي وآثاره
العلمية " ، وضمنته خمسة أبواب ، ومقدمة ، وخاتمة استعرضت
فيها ما توصلت إليه - بفضل الله - من نتائج خلال البحث ،
هذا وقد ألحقت بالرسالة - ملاحق - قامت عليها دراسة البحث .

فأما الباب الأول فمقدمته لدراسة شخصية أبي حاتم ،
والعوامل التي كونت هذه الشخصية وقد قسمته الى ثلاثة فصول ،
في كل فصل منها عدة مباحث :

(١) سورة الصف : الآية " ٨ " .

الفصل الأول : اسمه ونسبه :

- البحث الأول : اسمه وكنيته ومكان ولادته .
- البحث الثاني : نسبه وموطنه .
- البحث الثالث : أسرته .
- البحث الرابع : وفاته .

الفصل الثاني : سيرته وأخلاقه :

- البحث الأول : زهده ونزاهته .
- البحث الثاني : تواضعه .
- البحث الثالث : نصحه لأهل الحديث .
- البحث الرابع : توقيره لأهل العلم .
- البحث الخامس : جلالته عند أهل العلم .
- البحث السادس : روح الدعاية فيه .

الفصل الثالث : العوامل التي كونت شخصيته :

- البحث الأول : اتجاهه العلمي منذ الصغر .
- البحث الثاني : شدة حرصه ومثابرته على طلب العلم .
- البحث الثالث : صبره على الشدائد .
- البحث الرابع : قوة حفظه .
- البحث الخامس : رحلاته .
- البحث السادس : ترجمة بعض البارزين من مشائخه .
- البحث السابع : ترجمة بعض البارزين من تلاميذه .

وأما الباب الثاني : فمقدمته لدراسة اتجاه أبي حاتم الفكري والمذهبي

وقد تضمن فصلين ، في كل فصل عدة مباحث :

فأما الفصل الأول : فهو في بيان عقيدته ، وقدّمت لهذا

الفصل بتمهيد شرحت فيه موقف أعداء الاسلام من الاسلام والمسلمين ،

وكيف أنهم دخلوا في الاسلام واندسوا بين صفوف المسلمين وتستسروا
بينهم ليأمنوا منهم ، وليبشوا شرورهم وينفثوا سؤومهم ويشتتوا شمل
المسلمين ويحاولوا جاهد بين في تفرقة كلمتهم - وبهكمة الله وأرادتسه
ان اصيب المسلمون من جراء ذلك بفتن وكوارث ادت الى تفرقة الكلمة
وقد كانت بدايتها هو مقتل عثمان بن عفان رضي الله عنه . ثم أخذ
يسرى ليهبها حتى القرن الذي عاش فيه أبوحاتم فنبئت فيها فتنة
القول يخلق القرآن ، تعرض لها ائمة السنة وطلو رأسهم امامهم
احمد بن حنبل ، وقد كان موقف ابي حاتم جلياً من هذه الفتن ، فقد
ثبت ثبوت امامة احمد بن حنبل على منهج اهل السنة ومدافعتهم
عن حياضهم ، وتمثل ذلك الموقف لحبه لامام اهل السنة احمد بن
حنبل رضي الله عنه وبواقفه الباهرة من أهل البدع والأهواء ، وقد ضمن
ذلك في رسالته الاعتقادية التي استخلصت منها منهجه العقائدي ،
وفي مقدمة هوالات الفرق الضالة - فرق الشيعة الذين تبين مخالفتهم
مخالفة تامة ، وقد فصلت مواقفه منهم في هذه مسائل ، ومن خلال
ذلك مرضت " التهمة الواهبة القائلة بأن ابا حاتم احد رجالات
الشيعة ، وهما حقيقة موقف ابي حاتم منهم .

ثم أعقبت ذلك بموقفه من الفرق الأخرى التي خالفت أهل
السنة في المسائل التي ذكرها أبوحاتم في رسالته .

ومن خلال بحثي عرض لي أمر يجب أن يفهم على حقيقته
وان لا يهمل شأنه لكيلا يجعل لاهدائنا سهيلاً للتوصل في الدخول
من صفوفنا والنيل من كرامة اثمتنا ، وهذا الأمر هو : التحقيق فسي
شأن موقف ابي حاتم الرازي من الرواية عن البخاري ، فلقد نقل الرواية
ان ابا حاتم الرازي ترك الرواية عن البخاري لما علم أنه يقول لفظي
بالقرآن مخلوق .

ولذا فاني أردت أن ادرس هذه المسألة ، لاحقاق الحسنى
وتبيين الصواب .

ضحئت عن حقيقة ما يمتقده الامام البخارى في هذه المسألة ،
وموقف السلف فيها ، وما الذى يترتب على الخلاف في هذه القضية
ومن كان مصيبا في موقفه من الآخر .

فيكون هذا الفصل قد اشتمل على الباحث التالية :

- البحث الأول : موقفه من الشيعة .
- البحث الثاني : موقفه من الفرق الأخرى .
- البحث الثالث : موقفه من الامام البخارى في قوله :
- (لفظي بالقرآن مخلوق) .

وأما الفصل الثاني من هذا الباب فهو معقود في بيان اتجاه
ابي حاتم الفقهي .

وحيث انه قد تنازع اتباع المذاهب المترجمين لاصحابهم
ابا حاتم في كتبهم كل منهم يدعي اتباع ابي حاتم لمذهبه ، فلذا لزم
البحث عن حقيقة منهج ابي حاتم الفقهي ، على ضوء المسائل الواردة
عنه البالغ مجموعها " احدى عشرة مسألة " لنرى هل هو متقيس
بمذهب معين أو أنه مجتهد ، ولذا فاني قمت بدراسة هذه المسائل
دراسة مقارنة ، وذلك بمقارنة آراء ابي حاتم بآراء أئمة المذاهب الأربعة
وحيث ان ابا حاتم قد ورد عنه النهي عن وضع الكتب بالرأى من غير
آثار ونصوص أخرى توهم بأنه يندد بأصحاب الرأى اتباع ابي حنيفة ،
لذا فاني عقدت بحثا مستقلا في هذا الفصل لبيان مراد ابي حاتم من
هذه المبارات وموقفه الحقيقي من ابي حنيفة واصحابه .

فهذا يكون هذا الفصل قد اشتمل على البحثين التاليين :

- البحث الأول : دراسة النصوص الفقهية الواردة عنه ومقارنتها
بأقوال أئمة المذاهب الأربعة ومعرفة
اتجاهه الفقهي .

- البحث الثاني : موقفه من أهل الرأى .

وأما الباب الثالث : فتكلمت فيه على امامته في الجرح والتعديل ،
وقد تضمن هذا الباب ثلاثة فصول :

الفصل الأول : في بيان دراية أبي حاتم بأحوال الرواة :

وقد كشفت لنا الدراسة عن سهارة فائقة ودراية واسعة بأحوال
رواة الأحاديث على مختلف حالاتهم فقد ألم المما واسما بحفظ
اسمائهم وكنائهم ومعرفة انسابهم وأوطانهم ومكان لقاء بعضهم ببعض ،
وامكان اللقاء وعدمه ومقدار ما عندهم من الأحاديث وغير ذلك مما
هو مودون في الرسالة .

وأما الفصل الثاني : فقد تضمن في محله الأول عرض مراتب بعض

الأئمة الذين رتبوا الفاظ النقاد في مراتب ودرجات ، وذلك لتعرف
من خلالها على تطور هذه المراتب ، ومقارنتها بمنهج أبي حاتم الذي
قد أثره الفاظ في نقد الرجال لم تتضمنها هذه المراتب ولا غيرها
من المراتب الأخرى ، حتى قاعدة ابنه عبد الرحمن - المتلمذ على
يد والده - لم يضمنها غالب الألفاظ الواردة عن والده .

والمراتب التي عرضت في هذا البحث هي :
قاعدة عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي ، وزيادات ابن الصلاح
على هذه القاعدة .

قاعدة أبي عبد الله الذهبي .

قاعدة ابن حجر .

وقد حاولت عمل مقارنة بين كل من قاعدتي الذهبي وابن حجر
وبين قاعدة ابن أبي حاتم الرازي .

ومجد هذا المرض المصهد لدراسة منهج أبي حاتم في النقد ،
عقدت البحث الثاني لدراسة هذا المنهج ، وقد شملت الدراسة
الأمور التالية :

١ - بيان سميات هذا المنهج التي ظهرت لي من خلال هذه الدراسة ، وهي :

الأولى : استعماله لألفاظ النقد " بصيغة " الافراد ، وهذا ليس غريبا ، على المراتب التي سبق بيانها فعلى هذه الصيغة صنف الأئمة مراتبهم ، وقد بلغ مجموعها عند أبي حاتم " احدى . وتسمين مصطلحا " . ومن ضمن هذه الألفاظ ، اللفاظ استعمالها أبو حاتم ، جهست نفسي في تفسير ما استطعت منها وبعضها لم يتبين لي مراده منها .

الثانية : استعماله لألفاظ مركبة ، وهذا الاستعمال هو الضريب والجديد على مراتب النقد . فلم أجد أحدا من الأئمة ضمن قواعده هذه الألفاظ المركبة . ولا سبق أن أحدا قام بدراستها وتفسير مراد النقاد منها ، وهذا ما يتطلب من طلاب العلم العناية بدراستها ومعرفته مرادهم من ذلك .

الثالثة : تداخل الفاظ متباينة المراتب بعضها في البعض الآخر حسب قاعدة ابنه ، وقد شمل هذا التداخل جميع المراتب من تعديل وجرح . وقد بينت ذلك مختصرا ضمن الرسالة ، واعدت لتفصيله ملحقا بآخرها .

الرابعة : خروج بعض المصطلحات عن مضمون القاعدة التي رسمها ابنه ، وقد شمل هذا الخروج المراتب بقسميها ، وقد أوردت ذكر هذه المصطلحات الخارجة عن مضمون ما حددت له في هذا الباب .

وفي نهاية هذه الدراسة أمكن تحديد أميين مهمين نفسي منهج أبي حاتم :

أولا : تحديد من هم في درجة الاعتبار عند أبي حاتم .

ثانياً : بيان سبب تركيبيه لألفاظ النقد وتوافدها حسب ما ظهر لي من دلالات بعض النصوص .

بعد عرض هذه الدراسة السابقة لمنهج أبي حاتم ، نلقى الضوء - في البحث الثالث - على ما أشير حول هذا المنهج من القول : بأن أبا حاتم تشدد في حكمه على الرجال ، وحيث أن قضية القول بالتشدد تحجم طلاب العلم والباحثين عن قول من اتهم به ، فلا يؤخذ قوله بتجريح الراوى بداهة بل لابد من اعتبار قول غيره فيه . إضافة الى هذا ، فهو وصف يقلل من شأن من اتهم به .

لذا فاني أعرض هذا القول للدراسة العلمية التي من خلالها تنكشف لنا حقيقة صاحب هذا المنهج وطبيعة منهجه ، ان لا يمكن القول في هذه المسألة بالنظرة السطحية ولا الاكتفاء بترجمة رجل أو رجلين ، فان هذا لا يمطي حكماً دقيقاً على منهج طم شمل الألفوف من التراجم . بل لابد من تتبع شامل للرواة الذين قد حكم عليهم ووجه نقده عليهم ومن ثم مقارنة ذلك بأقوال من له دراية بهذا الشأن . بعد هذا كله يمكن الحكم على صاحب ذلك المنهج بالتشدد أو التساهل أو غير ذلك .

فلهذا فاني جمعت ميدان هذه الدراسة هو كتاب تهذيب التهذيب لابن حجر المسقلاني ، حيث انه قد اشتمل على قدر كبير من أقوال أئمة النقد ، فاستخلصت منه الرواة الذين اجتمعت أقوال جهابذة النقد فيهم مع قول أبي حاتم .

وقد بلغ عددهم " اثنان وسبعمون ترجمة " وهو " جهابذة

هم :

أحمد بن حنبل ، يحيى بن معين ، محمد بن اساعيل البخارى ، عبيد الله بن عبد الكريم ابو زرة الرازى ، إضافة الى هؤلاء ، من وجد قوله في من باقي الأئمة في الراوى . هؤلاء هم :

الدارقطني ، الأزدى ، الحاكم ، ابوداود ، مسلم ،
النسائي ، الترمذى ، الجوزجاني ، ابن حبان ، علي بن المدني ،
مالك ، الساجي ، ابن خزيمة ، ابن خراش . هذا الى بيان
حكم ابن حجر في تقريبه ، وقد أفردت لهذا العمل ملحقا بآخر
الرسالة .

ويحد عملية الموازنة هذه استخلصت نسبة موافقة ابي حاتم ،
وتشدد ، وتشاهله بالنسبة الى :

- ١ - حكم الأئمة الاربعة جميعهم .
- ٢ - حكم كل واحد منهم على حدة .
- ٣ - حكم ابن حجر في التقريب .

وتأييدا لما نتج من هذه الدراسة ، فاني قد عرضت أدلة
القائلين بهذا القول ، لنرى هل ما استدلوا به يصح ان يكون لهم
حجة على تشدد ابي حاتم ، وهل التراجم التي صدر عليها من ابي
حاتم جرح قد انفرد بتجريحها او قد شاركه فيه فيها .

بكل هذه الأمور يمكن ان تتضح لنا حقيقة منهج ابي حاتم
وهل هو متشدد كما قيل أو أنه معتدل . والله أعلم .

وأما البحث الرابع : فللمروثة مراد ابي حاتم من اطلاقه لفظ

مجهول على الرواة .

حيث قد قرر بعض أهل العلم ان ابا حاتم اذا أطلق " لفظ
مجهول " فانه يريد به مجهول الحال ، خلافا لجمهور أهل العلم
ولتحقيق هذا القول فقد قمت بدراسة هذا المصطلح عند ابي حاتم
لنتمعرف على حقيقة مراده منه . هل يريد به مجهول الصين - كما
هو عند جمهور أهل العلم - ام انه يريد به مجهول الحال .

المبحث الخامس :

هناك رواية من أهل الحديث قد أخذ عنهم أبو حاتم ولكنهم لم يصدر عليهم حكم منه ، بل سكت عنهم ، فاعتبر بعض الأئمة هذا السكوت من أبي حاتم عن هؤلاء الرواة توثيقاً منه لهم ، ولكن هذا الاصطلاح لم يصدر من أبي حاتم فيه تصريح بذلك ، فلذا فاني قسمت بتتبع هؤلاء الرواة الذين أخذ عنهم ولم يحكم عليهم بحكم لنستكشف من أحوالهم ، ولنعرف مدلول هذا الاصطلاح في منهج أبي حاتم .

وفي الفصل الثالث من هذا الباب : بينت فيه الطرق التي يتبناها في منهجه النقدي .

اذ انه لما كان نقاد الحديث ، يوجهون احكامهم على الرواة ، بدراية وخبرة بأحوالهم ومعرفة درجاتهم وان كل رؤو منهم يطلقون عليه حكماً يختلف عن الآخر ، وهذا لا يمكن ان يصدر عنهم مجرد غبط عشواء ، فلذا فاني حاولت خلال دراستي لمنهج أبي حاتم ان استكشف الطرق التي يعتمد عليها في نقده للرواة - وبفضل الله - قد ظهر لي عدة طرق أفردتها في هذا الفصل مدعمة بالأمثلة الموضحة لها .

وأما الباب الرابع : فقد عقدته لبيان مهارة أبي حاتم الفائقة بمثل الحديث .

فلما كان هذا العلم من أدق العلوم وأعفها وان الخوض فيه يدل على مهارة فائقة ونموغ فريد فلذا فاني حاولت ان اكشف هذه المهارة بإيراد بعض الفصول التي شملت بعض فروع هذا العلم الدقيق .

ففي الفصل الأول من هذا الباب - عرفت الملة في المعنى اللغوي والمعنى الاصطلاحي وحاولت بمقد ذكر التعريفين ان أبين العلاقة بين التعريفين - اللغوي والاصطلاحي (اي اصطلاح المعدّين)

وفي الفصل الثاني : بينت فيه مدار العلة ، وانها تدور في الغالب على أحاديث الثقات الذين تميزوا بقوة الحفظ والتثبت . وهذا مما يزيدنا غموضاً وصعوبة ان هو لا تظهر احاديثهم وهي سالمة من العلة في الظاهر ، ولا يستطيع احد ان يستكشفها الا من نبغ في هذا العلم .

وقد اخترت من هؤلاء الثقات - الذين استكشف ابو حاتم بعضي العلل في احاديثهم - ثلاثة من الجهابذة وهم : شعبة بن الحجاج ، حماد بن زيد ، عبد الرحمن بن عمرو الأزاعي .

وأما الفصل الثالث والرابع : فقد اوضحت فيها مواطن العلة وأنواعها ، وتبين لنا ان العلة تأتي في ثلاثة مواطن وهي : السند ، المتن ، الاسناد والمتمن جميعا .

وقد فصلت وقوعها في كل موطن من المواطن الثلاثة فبلغت مجموعها " تسعة عشر نوعاً " .

وقد دعمت كل نوع منها بعدة أمثلة من كلام ابي حاتم فاظهرت لنا حقيقة ادراك ابو حاتم بهذا الشأن .

وفي الفصل الخامس : بينت فيه الأسباب " المواصل " التي تساعد المتبحر في هذا الشأن ، أن يحكم على حديث ما بانه معمل وآخر بأنه صحيح وانه من الخطأ أن يحكم على القائل بهذا انه يقول من تلقاء نفسه بدون خبرة ودراية ، بل ان هذا العلم قائم على اصول صحيحة لا يمكن أن يدركها الا من وهبه الله معرفة ذلك . وان مثل هذا العالم بهذا العلم ، كالمعارف بمجودة الدنانير والدراهم من رديتها ، ان لا يمكن ان يفرق بينها الا من له خبرة في ذلك ، فكذلك علم الملل .

وفي الفصل الأخير من هذا الباب أوردت بعض الأمثلة المؤكدة لنا على سمة علم أبي حاتم بهذا العلم الدقيق وخبرته به .

وأما الباب الخامس والأخير من هذا البحث ، فقد قسمته إلى خمسة فصول :

ففي الفصل الأول : بينت فيه مراد أبي حاتم من إطلاق الحسن ، وقد قامت دراسة ذلك على بعض الأمثلة الواردة عنه والمتضمنة لفظ "حسن" وحكم الاحتجاج به عنده .
ومراده كذلك من جمعه بين "صحيح حسن غريب" .

وفي الفصل الثاني : أوضحت فيه مراد أبي حاتم من إطلاق المرسل ، وحكم الاحتجاج به عنده .
وفي الفصل الثالث : ذكرت فيه مصطلحات أخرى بلغ مجموعها سبع مصطلحات ، وهي :

- ١ - عدم أخذ الأجرة على التحديث .
- ٢ - طريقة أخذ الحديث وروايته .
- ٣ - ما اتفق عليه أهل الحديث .
- ٤ - زيادة الثقة .
- ٥ - جواز الكتابة حين قراءة الشيخ .
- ٦ - قوله من ألف شيخ لا يحتاج بواحد .
- ٧ - تصرف الصحابي .

وأما الفصل الرابع : فقد بينت فيه مهارة أبي حاتم بخبره بحدوث الحديث وأنه لم يقتصر علمه على ما سبق بل أنه قد غاض في هذا العلم وأدلى فيه بدلوه - وقد بلغ مجموع المسائل التي وردت عنه في هذا الفصل :

" خمس مسائل " هي :

- الأولى : قول النبي صلى الله عليه وسلم : " لست ممن
در ولا در مني " .
- الثانية : نهى ابن عباس رضي الله عنه " عن تماقر الأعراب " .
- الثالثة : قول النبي صلى الله عليه وسلم " لا طلاق ولا عتاق
في فلاق " .
- الرابعة : نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الفيل والترخيص
فيه .
- الخامسة : أن النبي صلى الله عليه وسلم : " كان يَخْلُسُ له
يوم الفطر " .

وأما الفصل الخامس والأخير ، فقد تضمن مبحثين :

- الأول : بينت فيه مؤلفات أبي حاتم التي ذكرت عنه ،
وقد بلغ مجموعها " ثمانية كتب " وقد حاولت
تعليل قلة مؤلفات أبي حاتم ، إذ أنه لسم
بركة عنه مثل ماورد عن غيره من الأئمة ،

وأما المبحث الثاني : فقد عقدته لدفع قول من قال بأن
أبا حاتم وأبا زرعة قد افارا على كتاب التاريخ
للإمام البخارى ، وأنهما اقمدا عبد الرحمن
ابن أبي حاتم ليمألهما - وقالاً بأن هذا علم
لا يمكن أن ينسب عن غيرنا ، وقد فصلت هذه
السألة بما هو حق أن شاء الله رهما يليسق
بأئمة هذا الدين الذين يجب أن ترمى كرامتهم .
والله الهادى الى سواء السبيل .

وفي نهاية هذا البحث قد الحققت به غاتمة تضمنت أهم
النتائج وأبرزها التي توصل اليها البحث بفضل الله تعالى .

وأدعو الله العلي القدير أن يكتب لنا المون في جميع أمورنا
وأن يجعل هذا العمل خالصا لوجهه الكريم وأن ينفعني وينفع
به كل طالب علم انه جواد كريم . والله المستعان وهو حسبي ونصم
الوكيل .

الباب الأول

نشأته والعوامل التي كونت شخصيته

الفصل الأول : اسمه ونسبه .

الفصل الثاني : سيرته وأخلاقه .

الفصل الثالث : العوامل التي كونت شخصيته .

الباب الأول

المبحث الأول : اسمه وكنيته

هو محمد بن ادريس بن المنذر بن داود بن مهران الحنظلي ،
الغطفاني الرازي أبو حاتم (١) .

وكنيته بأبي حاتم ، لم أطلع لها على سبب ان لم يكن لسه
ولد يسمى بذلك الاسم .

ولعل السبب في ذلك ماجرت به عادة المسلمين من الجادة
بتكنية أبنائهم وهم صفار خوفا من أن تلتصق بهم بعض الألقاب
الشنيفة . وقد ورد ذلك عنه صلى الله عليه وسلم .

(١) أنظر مراجع ترجمته

- الانساب : ٢٨٥/٤ - ٢٩٦ .
- الاعلام للزركلي : ٢٥٠/٦ .
- طبقات الحنابلة : ٢٨٤/١ - ٢٨٦ .
- خلاصة تهذيب تهذيب الكمال : ص ٣٢٦ .
- الكامل لابن الأثير : ٤٣٩/٧ .
- اللباب في تهذيب الأنساب : ٣٩٦/١ .
- شذرات الذهب : ١٧١/٢ .
- هدية العارفين : ١٩/٢ .
- تاريخ بغداد : ٧٧/٢ .
- تذكرة الحفاظ : ٥٦٩/٢ .
- تهذيب التهذيب : ٣١/٩ - ٣٤ .
- الرسالة المستطرفة : ص ١٣٩ .
- تهذيب الكمال : ٢٦ أ - ٢٨ ب ، مخطوط .
- الوافي بالوفيات : ١٨٣/٢ .
- مرآة الجنان : ٢٤/٢ .
- معجم المؤلفين : ٣٥/٩ .
- سير أعلام النبلاء : ١١٣/١/٩ . مخطوط .
- تاريخ ابن عساكر : ١١٥/١٠ . مخطوط .

روى الامام البخارى في صحيحه تحت باب الكنية للصبي
وقبل أن يولد للرجل . قال :

حدثنا مسدد ، حدثنا عبد الوارث عن أبي التياح ، عن
أنس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا وكان
لي أخ يقال له أبو عمير قال : أحسبه قطيما . وكان إذا جاء قال :
يا أبا عمير ، ما فعل النخير ؟ نخر كان يلعب به فرما حضر
الصلاة وهو في بيتنا ، فيأمر بالبساط الذي تحته فيكنس وينضح ،
ثم يقوم ونقوم خلفه فيصلي بنا - (١)

فلعل ذلك كان انطلاقا من هذا الضجج - فكنى نفسي
صفرة بأبي حاتم .

ولادته : لم يختلف أصحاب كتب التراجم والتاريخ في مكان وتاريخ
ولادة أبي حاتم ، فقد أجمعوا أنه ولد بالري (٢) ،

(١) ١١٩/٧ .

وسألتني ان شاء الله ذكر هذا الحديث في بيان المسائل
الفقهية - المسألة السادسة - واستنباط أبي حاتم ما في
الحديث من فوائد ، ومنها : " جواز التكني قبل حصول
الولد " .

(٢) الري :

بفتح أوله وتشديد ثانيه ، فان كان ههنا فأصله ممن
رويت على الرواية أروى ربنا فأنا راو اذا عددت عليها
الرواء . قال ابو منصور : أنشدني اعرابي :

ربنا تميميا على المزaid .
وهكى الجوهرى رويت من المامبالكسر أروى ربنا وربنا
وَرَوَى مثل رضى / مجسم البلدان : ١١٦/٣ ،

تقع في أقصى شمال عراق العجم وهي من أشهر مدن ايران
وأقدمها / الاخبار الطوال : ص ٣٨ .

وقد كان اسمها القديم راغسا تقع اطلالها على =

وذلك في عام خمس وتسعين ومائة. (١)

== ٨ كم ج - ق طهران - تذكر الروايات أن زرادشت ينسب إليها . ضمها امبراطورية الفرس ، ثم امبراطورية الاسكندر ثم ملكة السلوقيين . / الموسوعة العربية الميسرة : ص ٩٠٤ ، فتح الري :

* كتب عمر بن الخطاب الى عمار بن ياسر - رضي الله عنهما - وهو عامله على الكوفة بعد شهرين من وقعة نهاوند يأمره أن يبحث عروة بن زيد الطائي الى الري ودستبي فسي ثانية آلاف ففصل وسار عروة الى ماهناك . فجمعت له الديلم وأمدّهم أهل الري فقاتلوه فأظهره الله عليهم فقتلهم واجتاحهم ثم خلف هنظلة بن زيد أخاه وقدم على عمار فسأله أن يوجهه الى عمر وذلك أنه كان القادم عليه بخير الجسر فأحب أن يأتيه بما يسره فلما رآه عمر قال : (انا لله وانا اليه راجعون) فقال عروة : بل أحمده الله فقد نصرنا وأظهرنا وحدثه بحديثه فقال : هلا أقمت وأرسلت ؟ قال : قد استخلفت أخي وأحببت أن أتيك بنفسي وسماه البشير .

وقال عروة :

برزت لأهل القادسية معلما وما كل من يخشى الكريهة يحلم
وهو بأكناف النخيلة قبلها شهدت فلم أبرح أدنى وأكلم
وأيقنت يوم الديلم أنني متى ينصرف وجهي الى القوم يهزموا
محاطة اني امرؤ ذو حفيظة اذا لم أجد مستأخرا أتقدم

قالوا : فلما انصرف عروة بحث حذيفة على جيشه سلعة بسن عمرو بن ضار الضبي ويقال : البراء بن عازب وكانت وقعة عروة كسرت الديلم وأهل الري ، فأناخ على حصن الفرخسان ابن الزيندي والمرب يسونه الزينبي ، وكان يدعى عاريمن فصالحه ابن الزينبي بعد قتال على أن يكونوا ذمة يؤدون الجزية والخراج واعطاه عن أهل الري وقوس خمس مئة ألف على أن لا يقتل منهم أحدا ولا يسبي ولا يهدم لهم بيت نار وأن يكونوا أسوة أهل نهاوند في غراجهم وصالحه أيضا عن أهل دستبي الرازي وكانت دستبي قسمين قسا رازيا وقسا همدانيا .

فتوح البلدان : ٣٨٩/٢ - ٣٩٢ . انظر موقع الري في الخريطة المرفقة

(١) انظر مراجع الترجمة . الرسالة : ١



جزيرة العرب

أينما يقع الدمار والموضع القبايل التي يردونها
في تاريخ الفتح الإسلامي

وغيره من الأمور التي ذكرها المؤلف في تاريخه

المبحث الثاني : نسبه وموطنه

١ - نسبه :

لم يكن أبو حاتم من أصل عربي بل هو مولود لأحدى القبائل
المرمية قليل فيه : الحنظلي والفظفاني (١) والرازي ، وتحساج
هذه النسب الى تحقيق وبيان معرفة نسبة أبي حاتم اليها ، واليه
بيان ذلك .

أ - الحنظلي والفظفاني :

الحنظلي : بفتح الحاء وسكون النون وفتح الظاء
المعجمة وفي آخرها لام . (٢)

ولهذه النسبة قولان للعلماء :

الأول : أنه منسوب الى تميم بن حنظلة الفظفاني - ويؤيد ذلك قول
أبي حاتم وابنه عبد الرحمن ان يقولان : نحن من موالي تميم
ابن حنظلة من فظفان " (٣) وهذا يبين لنا أن أسرة أبي
حاتم تنسب الى قبيلة تميم بن حنظلة ولا .

وقد وثق هذا القول بإقوت الحموي (٤) فقال : " هذا
وهم ، ولمله أراد حنظلة بن تميم ، وأما فظفان فانه لاشك في أنه
غلط ، لأن حنظلة هو حنظلة بن مالك بن زيد مائة بن تميم ، وليس
في ولده من اسمه تميم وليس في ولد فظفان بن سمد بن قيس عيلان من

(١) نسبه بالفظفاني : تأتي في بيانها تبعا لبيان نسبه بالحنظلي
ان أن حنظلة من سلالة فظفان وميتين ذلك في تفصيل نسبه
بالحنظلي .

(٢) اللباب في تهذيب الأنساب : ٣٩٦/١ .

(٣) تهذيب الكمال : ورقة ٢٤ ، ٢٦ ب ،

تذكرة الحفاظ : ٨٢٩/٣ ، اللباب في تهذيب الأنساب ٣٩٦/١

الأنساب : ٢٨٧/٤ .

(٤) معجم البلدان : ٣١٠/٢ - ٣١١ .

اسمه تعم بن حنظلة البتة على ما أجمع عليه السابون الا حنظلة بن رواحة بن ربيعة بن مازن بن الحارث بن قطيمة بن عيس بن بفيض بن ريث بن غطفان وليس له ولد غير غطفان وليس في ولد غطفان ممن اسمه تعم . أ . هـ .

وما ذهب اليه ياقوت من توهين هذه النسبة وتخطئة أبي حاتم وابنه فيها ليس بصحيح ويدل على ذلك عدة أمور :

١ - ان الذهبي ذكر - بعد سياقه نسبة أبي حاتم بالحنظلي - قوله : من تعم بن حنظلة بن يربوع . (١) .

ان السمعاني ذكر ضمن من نسبته الحنظلي " ذكر قول عبد الرحمن : نحن من موالي تعم بن حنظلة الغطفاني ، من غطفان . (٢) .

٢ - ان هذه النسبة قد نقلها الأئمة ، منهم : العزى (٣) ، والذهبي (٤) ، وفيهما ، وهذا ما يدل على أنها نسبة صحيحة .

٣ - قد ثبت أن لحنظلة ابن اسمه تعم ، ذكر ذلك محمد بن عبد المنعم العميري حيث قال : " ولما وجه عمر رضي الله عنه سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه لحرب العراق خرج فنزل " فيد " (٥) فأقام بها شهراً ثم كتب اليه عن أن يرتفع الى زروى فأقام بها ، وأتاه من حولها من بني تعم بن حنظلة - (٦) .

-
- (١) سير أعلام النبلاء :- مخطوط - ١١٣/١/٩ .
 (٢) الانساب : ٢٨٦/٤ ، اللباب : ٣٩٣/١ .
 (٣) تهذيب الكمال : / ورقة ٢٤ ب ، ٢٦ ب - مخطوط .
 (٤) تذكرة الحفاظ : ٨٢٩/٣ .
 (٥) بلدة في نصف طريق مكة من الكوفة عامرة الى الآن يودع الحاج فيها ازوادهم وما يشغل من أمتعتهم عند أهلها : معجم البلدان : ٢٨٢/٤ .
 (٦) كتاب الروض المطار في خبر الاقطار : ص ٢٨٧ .

وزرود - جبل رمل بين ديار بني عس ، وديار بني
يربوع - (١)

والمعروف أن بني يربوع هم من سلالة غطفان ، فهو يربوع
ابن مازن بن الحارث بن قطيمة بن عس بن . بغيض بن
ريث بن غطفان وأخو يربوع ربيعة بن مازن بن الحارث بن قطيمة بن عس
ابن بغيض بن ريث بن غطفان ، ومن ولد ربيعة رواحة . ومن ولد رواحة
حنظلة . (٢)

فتبين لنا ما سبق أن أبناء يربوع وربيعة الغطفانيين هم
القاطنون حول زرود وأن وفود بني تميم بن حنظلة الذين أتوا سعد بن
أبي وقاص من تلك المنطقة .

وبهذا يتضح لنا حقيقة مقاله الشيخ ابو حاتم وابنه من أنهم
من موالى تميم بن حنظلة الغطفاني .

القول الثاني :

انه ينسب بالحنظلي لكونه يسكن في درب حنظلة بالرى ،
" ومن نقل هذا الرأي الامام الذهبي ان يقول : " في ذكر ترجمة
عبد الرحمن وقيل أن الحنظلي نسبة الى درب حنظلة بالرى " (٣)
وبهذا القول يفهم ان هناك تضارب بين سببي نسبته بالحنظلي .

- (١) كتاب الروض الممطار في خبر الأقطار : ص ٢٨٧ .
- (٢) جمهرة أنساب العرب : ص ٢٥٠ - ٢٥١ .
- (٣) تذكرة الحفاظ : ٨٢٩/٣ ، تهذيب الكمال : ورقة ٢٤ ب ،
٢٦ ب . مخطوط .

ملاحظة : قد ذكر عز الدين ابن الاثير في كتابه ،
اللباب : ١ / ٣٩٦ - ان السهماني قال بان أبا حاتم منسوب
الى درب بالرى يقال له درب حنظلة ، والحقيقة ان السهماني
لم ينسب أبا حاتم الى درب حنظلة بل قال : وبالرى درب مشهور
يقال له درب حنظلة منها ابو حاتم بن ادريس وهو من هذا الدرب
الانساب : ٢٨٥/٤ ، وانما نقله عن المقدسي الذي رجح القول
الأول - وهناك فرق بين أن ينسب الى هذا الدرب وبين أن
يكون من أهله - والله أعلم .

لكن في الحقيقة كما قرر الدكتور رفعت فوزى في رسالته (١) ليس هناك أى تعارض " فهو يقول : والذي يغلب على الظن أن الدرب الذى تقطن فيه أسرة ابن أبى حاتم قد سمي باسمها ، وبمرور الزمن اختلط الأمر ، فظن بعض الناس أن نسبتهم إلى المكان الذى يقطنون فيه " (٢)

وهذا يتضح لنا أن نسبة أبى حاتم " بالحنظلي " هي نسبة إلى تميم بن حنظلة كما قرره في القول الأول وما يؤيد هذا ترجيح المقدسي (٣) له - فهو يقول - :

" أبوحاتم الرازي الحنظلي منسوب إلى درب حنظلة بالري ، وداره ومسجده في هذا الدرب رأيت ودخلته ثم قال : سمعت أبا علي الشافعي يقول : أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد بن أحمد البزار فسي المسجد الحرام ، حدثنا أبو الحسين علي بن إبراهيم الرازي : سمعت أبا محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي يقول : قال أبي : نحن من موالى تميم بن حنظلة من غطفان - والاعتماد على هذا أولى والله أعلم (٤)

- (١) قال الدكتور رفعت فوزى في رسالته ص ٣٦ : / إن الدرب قد سمي باسم جد لا بن أبي حاتم وهو مهران . حيث أنه يسمى " درب مهور " مدعى أنه نقله من الانساب للحنظلي ، والذي في كتاب الانساب " وبالري درب مشهور يقال له درب حنظلة " . فالكلمة : مشهور ، وليس مهور / والله أعلم .
- (٢) رسالة في ابن أبي حاتم الرازي : ص ٣٦ .
- (٣) الحافظ العالم المكثر الجوال أبو الفضل المقدسي ويصرف بأبن القيسراني الشيباني سمع ببلده من الفقيه نصر وأبي عثمان ابن ورقاء وعدة . وبغداد أبا محمد الصريفي ، وأبا الحسين ابن النقيير وطبقتهما .
- تذكرة الحفاظ : ١٢٤٢/٤ .
- (٤) الانساب : ٢٨٧/٤ .

ب - الرازي :

وهي بفتح الراء والزاي مكسورة بعد الألف نسبة الى السرى
والحقوا الزاي في النسبة تخفيفا لان النسبة على الياء مما
يشكل ويشقيل على اللسان والألف لفتحة الراء * (١)
ونسبة رازى الى الرى على غير قياس (٢) .

ومنهم من قال : ان نسبة الرازي نسبة الى بانهراز من
خراسان . (٣)

- موطنه :

لم يكن أبوحاتم من مواطني أهل الرى الأصليين بل يعتبر
من المهاجرين الذين هجروا بلادهم وأوطانهم الى بلدان
أخرى اتخذوها سكنا وموطنا ، فهو من أهل أصبهان كما
صرح بذلك قال : (نحن من أهل أصبهان من قريسة
جز) . (٤)

(١) الانساب : ٣٣/٦ .

(٢) المصنف في ضبط اسما الرجال : ص ١٥ :

الروض المعطار : ص ٢٧٩ .

(٣) آثار البلاد واخبار العباد : ص ٣٧٥ :

(٤) تاريخ بغداد : ٧٤/٢ ، معجم البلدان : ١٣٣/٢ ،

تهذيب الكمال : / ورقة ٢٦ ب . مخطوط :

أصبهان : منهم من يفتح الهمزة وهم الأكثر وكسرها أخسرون
منهم : السماني ، وهي مدينة عظيمة مشهورة من أعلام المدن
وأعيانها ، وأصبتها اسم للاقليم بأسره .

ولهم في تسميتها بهذا الاسم خلاف ، قال اصحاب السير :

سميت بأصبهان بن فلوج بن لنطى بن يونان بن يافث .

وقال ابن الكلبي سميت بأصبهان بن فلوج بن سام بن نوح

عليه السلام . معجم البلدان : ٢٠٦/١ وانظر : الانساب :

٥٨٤/١ .

والباء في أصبهان ليست بخالصة ، لذلك يكتبها بعض الناس

بالفاء ، الروض المعطار في خبر الأقطار : ص ٤٣ .

وجز : بالفتح ثم التشديد من قرى أصبهان نسب اليها

أبوحاتم الرازي : معجم البلدان : ١٣٣/٢ .

ولم تظهر لي الأسباب التي دفعت أبا حاتم إلى الهجرة من
اصبهان ولم يصرف حتى بدأت بالتحديد هذه الهجرة بل ما كان يقوله
أبو حاتم : " وكان أهلنا يقدمون علينا من حياة أبي ثم انقطعت
عنا (١) فربما أنها كانت في حياة أبيه - والله أعلم - .

(١) تاريخ بغداد : ٢٤ / ٢ ، معجم البلدان : ١٣٣ / ٢ ،
تهذيب الكمال : / ورقة ٢٦ ب . مخطوط .

المبحث الثالث : أسرته

لم تفصح المراجع عن ذكر أحد من أسرته سوى ابنه —
 عبد الرحمن الذي دون علم والده ، وستأتي ترجمته ضمن من تلقى
 عنه العلم . (١)

وهناك ارتباط بين أسرة أبي حاتم وأسرة أبي زرعة (٢) التي
 هي من موالى " عياش بن مطرف بن عياش بن أبي ربيعة —
 المخزومي " . (٣)

ونوع الصلة : أن أديس والد أبي حاتم متزوج من تلك
 الأسرة فتعتبر والدة أبي حاتم اختا لإسماعيل بن يزيد ومحمد بن يزيد
 اللذان هما خالا أبي حاتم . كما صرح عبد الرحمن بذلك - حيث
 قال : إسماعيل بن يزيد خال أبي وم أبي زرعة " . (٤)

وقال في موضع آخر : (محمد بن يزيد أبو جعفر الأحديث
 خال أبي وم أبي زرعة) (٥) .

- (١) . انظر ص (١٥٠)
 (٢) قال علي بن إبراهيم الخطيب الرازي : (كان أبو زرعة
 وأبو حاتم كالأخوين ليس بينهما عداوة ولا شحنة ولا بغضاء
 كما يكون بين الناس - وكان أبو حاتم اسن من أبي زرعة على
 ما بلغني بخص سنين ، وأبو زرعة مات قبل أبي حاتم
 بسنتين ، وكان سكنتهما ومسجدهما في محلة واحدة فسي
 سكة حنظلة .

تهذيب الكمال : / ورقة ٢٦ ب . مخطوط .

- (٣) تهذيب التهذيب : ٣٠ / ٧ ،

رسالة في ابن أبي حاتم : ص ٣٧ .

- (٤) الجرح والتعديل : ٢٠٥ / ١ / ١ ،

- (٥) المرجع السابق : ١٣٠ / ١ / ٤ .

وكما أن اسماعيل ومحمد ابنا يزيد ، عما أبي زرة فيمتسـر
والد أبي زرة خال أبي حاتم كما صرح العزى بذلك حيث قال : " كان
أبو زرة أبوه خال أبي حاتم " (١) فيصبح أبو زرة - ابن خال أبي
حاتم - والله أعلم .

(١) تهذيب الكمال : ٢٦ ب .

وأبو زرة : هو محمد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ
المخزومي مولى عياش بن مطرف ، وأبو زرة الرازي أحمد
الأئمة الحفاظ ، روى عن أبي عاصم وأبي نعيم وقبيصة بن عقبة
ومسلم بن إبراهيم وأبي الوليد الطيالسي وأحمد بن يونس
وثابت بن محمد الزاهد وخالد بن يحيى وعبد الله بن
صالح العجلي وغيرهم .

روى عنه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وإسحاق
ابن موسى الأنصاري وهرطلة بن يحيى والريبع بن سليمان
ومحمد بن حميد الرازي وعمرو بن علي ويونس بن عبد الأعلى
وهم من شيوخه ، وأبو حاتم الرازي وأبو زرة الدمشقي وإبراهيم
الحري ومحمد بن عوف الطائي وهم من أقرانه وغيرهم .

تهذيب التهذيب : ٣٠ / ٧ - ٣٣ .

ونذكر ابن أبي حاتم له ترجمة في مقدمة كتابه الجرح
والتعديل من ص : ٣٢٨ - إلى ٣٤٩ - اقتبس منها
هذه النصوص :

قال عبد الرحمن أخبرنا الحسن بن أحمد بن الليث قال :
سمعت عبد الواحد بن غياث البصري يقول : ما رأى أبو زرة
بصينه مثل نفسه أحدا .

قال أبو محمد قرأت كتاب إسحاق بن راهويه (بخطه)
إلى أبي زرة : اني ازداد بك كل يوم سرورا فالحمد لله
الذي جعلك ممن يحفظ سنته وهذا من اعظم ما يحتاج اليه
اليوم طالب العلم ، وأحمد بن إبراهيم لا يزال في ذكرك الجميل
حتى يكاد يفرط وان لم يكن فيك بحمد الله إفراط وأقراني كتابك
إليه بنحو ما أوصيتك من اظهار السنة وترك المداينة فجزاك الله
غيرا قدم على ما أوصيتك فان للباطل جوله (ثم يضمحل وانك
من أحب صلاحه وزينه واني اسمع من اخواننا القادمين ما أنت =

.....

== عليه من العلم والحفظ فأسر بذلك - ص ٣٢٩ .

قال عبد الرحمن : سمعت علي بن الحسين بن الجنيد المالكي يقول : مارأيت أحدا أحفظ لحديث مالك بن أنس لسنده ومنقطعه من أبي زرعة قلت نافي الموطأ والزيادات التي ليست في الموطأ ؟ قال : نعم . ص ٣٣١ .

قال عبد الرحمن : قلت لأبي زرعة رحمه الله : تحزر ما كتبت عن إبراهيم بن موسى مائة ألف (حديث ٢) قال : مائة ألف كثير ، قلت : فخمسين ألفا ؟ قال : نعم ، وستين ألفا ، وسبعين ألفا . أخبرني من هذا كتاب الوضوء والصلاة فبلغ ثمانية عشر ألف حديث : ص ٣٣٤ ، ٣٣٥ .

قال عبد الرحمن : سمعت أبا زرعة يقول : أقمت في خرجتي الثالثة بالشام والمراق ومصر أربع سنين وستة أشهر فما أعلم اني طبخت فيها قدرا بيد نفسي . ص ٣٤٠ .

قال عبد الرحمن : قال سمعت محمد بن مسلم يقول : أنا أحقر في نفسي من أن ينزلني الله عز وجل منزلة أبي زرعة : ص ٣٤٥ .

قال عبد الرحمن : سمعت أحمد بن إسماعيل ابن عم أبي زرعة يقول : سمعت أبا زرعة يقول في مرضه الذي مات فيه اللهم اني اشتاق الى رؤيتك . فان قال لي باي عمل اشتقت الي ؟ قلت : برحمتك يا رب - ص ٣٤٥ ، ٣٤٦ .

قال عبد الرحمن : سمعت أبا زرعة في سنة اثنتين وستين ومائتين يقول : كنت منذ سنين نحو عشرين سنة ربما خطر ببالي تقصيري وتقصير الناس في الأعمال في النوافل والجهاد والصيام والجهاد فكثير ذلك في قلبي فرأيت لملحة فيما يرى النائم كأن آتيا أتاني فضرب يده بين كتفي فقال : قد أكثر من العبادة ، وأي عبادة أفضل من الصلوات الخمس في جماعة ؟ ص : ٣٤٦ ، ٣٤٧ .

==

.....

== قال عبد الرحمن : سمعت ابا زرة يقول : قال لسي
أبو جعفر الجمال ما لهم : - يمني أصحاب الرأي -
سواك . ص ٣٤٧ .

وكانت وفاته رحمه الله بالري آخر يوم من ذي الحجة
سنة اربع وستين ومائتين ، وقال ابن حجر عن ابن حبان :
انه توفي سنة - ثمانية وستون - تهذيب التهذيب : ٣٣/٧ .
اسماعيل بن يزيد روى عن السندی بن عبدويه واسحاق بن
سليمان وعبد الصمد العطار وعبد الله بن هاشم .
الجرح والتعديل : ٢٠٥/١/١ .

البحث الرابع - وفاته

توفي رحمه الله عام سبع وسبعين ومائتين على أكثر الأقوال (١)
وكانت وفاته رحمه الله بالرى (٢) وقيل بالعراق (٣) وقد رشاه
أبو محمد الأيادي بقصيدة طويلة (٤)

- (١) انظر المراجع التي ذكرت ترجمته في الصفحة الاولى من الرسالة.
(٢) اللباب : ٣٩٦/١ .
(٣) الاعلام : ٢٥٠/٦ .
(٤) بلغ ابیات هذه القصيدة أربع مائة وخمسون بيتا ومطلعها :

أيا نفس مالك لا تجزئنا وعيني مالك لا تدمعيننا
أيا نفس مالك خواره كأنك في غمرة تعمهيننا

ثم قال في ثايلها :
ففي الأرض بالشيخ عرس مقيم ومن فوقها مآتم المؤمنيننا
فاضحت سميداً بجثمانه وصرفاً بفقدانه قد شقيننا
مضى شيخنا المضى الذى ثلينا به عصب الجاحديننا
دفنتم به علم اسلافنا وآثار أسياننا الصالحيننا
فمن للمسائل والواقعات وللمشكلات اذا ما هليننا
ومن ذا يميز أخبارنا ومن ذا يرد على المارقينا

الخ القصيدة

التقدمة : ٣٦٩ - ٣٧٢ .

الفصل الثاني

سيرته وأخلاقه وجلاله عند أهل العلم

إن سيرة أبي حاتم وما طبع عليه من أخلاق حميدة لتظهر لنا جليلة باستعراض هذه الخصال التي رويت عنه وأنها لعدل عتيق مدى تروم أبي حاتم سيرة السلف الصالحين . وفي مقدمتهم سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم . وليس ذلك بمجيب على من يتصدى لخدمة الكتاب الكريم والسنة النبوية المطهرة ، التي هي أعظم وأنبل سيرة عرفتها البشرية - وتلك الخصال النبيلة مع ما آتاه الله من تحصيل في علوم الشريعة ، كل ذلك رفع من قدر أبي حاتم بين أهل العلم فأكسبه جلالة عظيمة في نفوسهم .

واليك تلك الخصال التي تطلت فيها شخصية أبي حاتم .
وبيان الشاء الماطر الصادر من أئمة أهل العلم في حق أبي حاتم .

المبحث الأول - زعده ونزاهته

لقد عرف ابو حاتم رحمه الله بزهده وتقواه لله عز وجل - وقد ترجم هذا في سلوكه بمعزوفه عن الدنيا والترفع عن حظاسها وعدم الانسياق مع من أخلد اليها ، بل نظر اليها نظر الماقل المتبصر الذي يرى بنور الله ، وقد أخذ منها موقفا صوره في هذه الآيات :

تفكرت في الدنيا فأبصرت رشدها

وذلك بالتقوى من الله خديها

أسأت بها ظنا فأغلقت وعد عسا

وأصبحت مولاها وقد كنت عدوها (١)

ولقد صاحب هذا الزهد نزاهة وعفة ، فهو يرى ان من يتصدى لدراسة الشريعة الاسلامية يجب أن يكون مخلصا لله عز وجل فسي تعلمه وتعلمه لاليس تدرك به جمع الأموال واستمجال الأجر والثواب ، فهو يرى ان على المحدث هدم أخذه أجرة على التحديث ومن يتعاطى شيئا من الأجر فجزاؤه الترك ، يقول الخطيب البغدادي (٢) : أخيرنا احد بن محمد بن غالب قال : قرأت على أبي القاسم ابن النحاس حديثكم احد بن بندار بن اسحاق الهمداني قال : سمعت أبا حاتم الرازي وسئل من يأخذ على الحديث ؟ فقال : لا يكتب عنه (٣)

-
- (١) طبقات الحنابلة : ٢٨٥/١ ، تهذيب الكمال : ورقة ٢٨ أ مخطوط
(٢) الكفاية في علوم الرواية : ص ٢٤١ ، فتح المغيث : ٣٢٠/١
(٣) سياحي الاشارة لهذه المسألة في بحث آراؤه في علوم الحديث
انظر الرسالة : ص ٤٥٦ .

الصحة الثاني - تواضعه

لقد من الله على أبي حاتم بهذه الغصلة الحميدة التي من
يرزقها فقد أوتي خيرا كثيرا فلم تدفعه معرفته ورسومه قدمه في العلم
إلى الكبر والبطر ، وهذا ما يخفضه الله جل جلاله ، قال أبو حاتم :
الذي كان يحسن الحديث عن سقمة وعنده فيميز ذلك ويحسن
علل الحديث أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن الحسين ويحدهم
أبو زرعة كان يحسن ذلك ، قيل له فخير هؤلاء تعرف اليوم أحد ؟
قال : لا (١) . هكذا كأنه لم يدر من هذا الأمر شيئا وماذا
من أبي حاتم إلا تواضع وابتعاد عن كبرياء النفس وخيالاتها ، والحق أنه
من البرزين في هذا . " وقد شهد له بهذا التواضع أئمة عصره " .
قال يونس بن عبد الأعلى (٢) : " رأيت أكثر تواضعا من أبي زرعة
وأبي حاتم أما خراسان (٣) وهذا مصداق حديث النبي صلى الله
عليه وسلم : " ماتوا لله أحد إلا رفعه الله " (٤) .

-
- (١) الجرح والتمديد : ٢٣/١/١ .
(٢) المصدر السابق : ٣٢٥/٢/٢ .
(٣) لقد افردت فصلا مستقلا بجلالته عند أهل العلم . انظر ص ٦٨ .
(٤) صحيح مسلم : ١٤١/١٦ .
" والحديث بطوله هو قوله صلى الله عليه وسلم : " ما نقصت
صدقة من مال وما زاد الله عبدا بعفو إلا عزاء ، وما تواضع لله أحد
إلا رفعه الله " .

المبحث الثالث - "نصحه لأهل الحديث"

ان ما ميز الله به هذه الأمة عن غيرها من سبقها من الأمم السالفة هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . قال الله تعالى :
 ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ (١)
 تلك الصلة التي يجب أن يتحلى بها كل من ينتهي الى هذه الأمة - وأول من يجب عليهم التحلي بتلك الصلة الحميدة حطمة العلم وطلابه الذين تصدروا لتحصيله وتعليمه فهم ورثة الأنبياء الذين أرسلهم الله رحمة للعالمين مبشرين ومنذرين وناصحين وهادين .

ولقد تحمل ابوهاتم هذه الأمانة ، فتجده يعمل جاهدا على أدائها امتثالا لقول النبي صلى الله عليه وسلم : " الدين النصيحة قلنا لمن : قال : لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم " (٢)

فهو حينما يرى من بعض الرواة من يعتمد الكذب والوضع في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يداهنه ولا يهامله بل يقف في وجهه ويجهر بالحق ولا تأخذه في الله لومة لائم . " قال عبدالرحمن : سألت أبي عن عمرو بن زهيد الباهلي مولاهم فقال : قدم الرى ، فرأيت به ووعظته فجعل يتفاضل كأنه لا يسمع كان يضع الحديث قدم قزوين فقال : أنا يحيى بن معين عريت من المحنسة فجعل يحدثهم ويأخذ منهم فأعطوه مالا ، وخرج الى خراسان وقال : أنا من ولد عمر ، وخرج الى قزوين وكان على قزوين رجل باهلي فقال : أنا باهلي ، وكان كذابا أفاكا " (٣)

(١) سورة آل عمران : الآية " ١١٠ " .

(٢) صحيح مسلم : ٣٧/٢ .

(٣) الجرح والتمديد : ٢٣٣/١/٣ ، قال ابن هدى : يسرق الحديث ويحدث بالبواطيل . وقال الدارقطني : يضع الحديث . الميزان : ٢٦٠/٣ .

اما اذا لم يتمكن من معرفة الوضعين ومقابلتهم فهو يجبذر
الامة من رواية أحاديثهم ، قال عبد الرحمن : " سئل ابي عيسى
حديث رواه ابن ابي مليكة " العرب بعضها لبعض أكفاء الا عاك
أو حجام " فقال : باطل انا نهيت ابن ابي شريح ان يحدث به
ونهيته من حديث آخر " . (١)

(١) علل الحديث للرازي : ١ / ٤٢١ / ١٢٦٢ .

المبحث الرابع : " توقيره لأهل العلم "

من الخصال الحميدة التي تمتع بها أبو حاتم توقيره لأهل العلم وهذا ما جعله محبوباً بين أهل زمانه وذلك ما أورثه المنزلة الرفيعة التي وصل إليها .

قال الخطيب البغدادي : أخبرنا أبو علي عبد الرحمن بن محمد ابن أحمد بن محمد بن فضالة النيسابوري الحافظ بالري ، أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن شاذان الرازي بنيسابور قال : سمعت أبا جعفر التستري يقول : حضرنا أبا زرعة يعني الرازي بماشهران وكان فسيح السوق (١) وعنده أبو حاتم ومحمد بن مسلم والسند بن شاذان وجماعة من العلماء فذكروا حديث الطقمين وقوله صلى الله عليه وسلم : " لقنوا موتاكم لا إله إلا الله " قال : فاستحيوا من أبي زرعة وهابوه أن يلقنوه ، فقالوا تعالوا نذكر الحديث ، فقال محمد بن مسلم : حدثنا الضحاك بن مخلد عن عبد الحميد بن جعفر عن صالح وجعل يقول ولم يجاوز ، وقال أبو حاتم : حدثنا بندار حدثنا أبو عاصم عن عبد الحميد بن جعفر عن صالح ولم يجاوز والباقون سكتوا فقال أبو زرعة وهو في السوق حدثنا بندار حدثنا أبو عاصم عن عبد الحميد بن جعفر عن صالح بن أبي هريرة عن كثير ابن مرة الحضرمي عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة " وتوفي رحمه الله (٢)

وقال في الشافعي : محمد بن إدريس فقيه البدن صدوق اللسان ولولاه لكان أصحاب الحديث في عي . (٣)

(١) ساق بنفسه سياقا نزع بها عند الموت ، تقيل رأيت فلانا يسوق سوقا ، أي : ينزع نزعاً عند الموت - يعني الموت .

ويقال : فلان في السياق ، أي : في النزع . رأيت

فلانا بالسوق ، أي : بالموت يساق سوقا ، وأنه نفسه لشاق ،

والسياق : نزع الروح ، لسان العرب : ١٠ / ١٦٧ .

(٢) تاريخ بغداد : ١٠ / ٣٣٥ .

(٣) آداب الشافعي لابن أبي حاتم : ص ٨٩ ، قال المحقق :

يعني أنه يراقب الله سبحانه ويراعي آدابه وأحكامه في سائر أفعاله وأقواله .

المبحث الخامس : " جلالته عند أهل العلم "

لقد أكسب أبا حاتم علومه في العلم والمعرفة - وما وهبه الله من حسن خلق وتواضع لأهل العلم وإخلاص نيته وعمله الدؤوب فسي نشر العلم ، قدرا رفيعا بين أهل زمانه من شيوخ وتلاميذ وأقران . فقد كانوا ينظرون إليه بمنظار الحب والتقدير فشهد له أهل العلم بالأمانة والأمانة فيما اشتهر به من علوم والرسوم فيه .

" قال علي بن ابراهيم القطان (١) : ما رأيت مثل أبي حاتم ، فقالوا له : قد رأيت ابراهيم الحربي (٢) واسماعيل القاضي (٣)

قال : ما رأيت أجمع من أبي حاتم ولا أفضل منه " (٤)

" وقال عبد الرحمن بن يوسف بن خراش (٥) : أبو حاتم من أهل الأمانة والمصرفة " (٦)

- (١) القطان : الحافظ الامام القدوة ، ابو الحسن علي بن ابراهيم بن سلمة بن بحر القزويني محدث قزوين وعالمها ، وقال الغليلي : أبو الحسن شيخ عالم بجميع العلوم والتفسير والفقه والنحو واللغة . تذكرة الحفاظ : ٨٥٦/٣ .
- (٢) الحربي شيخ الاسلام ابو اسحاق ابراهيم بن اسحاق البغدادي احد الأعلام : قال الخطيب : كان اماما في العلم رأسا في الزهد عارفا بالفقه بصيرا بالأحكام حافظا للحديث مميذا لملكه قيما بالأدب جماعا للغة ، المرجع السابق : ٥٨٤/٢ .
- (٣) اسماعيل القاضي : الامام شيخ الاسلام ابو اسحاق اسماعيل بن اسحاق بن اسماعيل بن محدث البصرة حماد بن زيد الانصاري الأزدي مولاهم ، قال الخطيب : كان عالما متقنا فقيها . المرجع السابق : ٦٢٥/٢ .
- (٤) سير اعلام النبلاء : ١١٤/١/٩ . مخطوط .
- (٥) ابن خراش : الحافظ البارع الناقد ابو محمد عبد الرحمن بن يوسف بن سميد بن خراش المروزي ثم البغدادي .
- تذكرة الحفاظ : ٦٨٤/٢ .
- (٦) تاريخ بغداد : ٧٧/٢ ، وانظر تهذيب الكمال : ورقة ٢٧ ب .
- مخطوط -

" وقال يونس بن عبد الأعلى (١) : أبو زرعة وأبو حاتم أماسا
غراسان ودعا لهما وقال يقاتلها صلاح للمسلمين " (٢) .

ولقد اتسم هذا التقدير ، واتسعت هذه المحبة ، بطابع الحرص
الشديد على تلقي ما عنده من علم ، وسماحه منه مشافهة .

" يقول أبو حاتم : أتيت محمد بن المصفي (٣) يوما فقال لي :
قد كتبت جزءا من حديثك فحدثني به فقلت : إنما جئنا لنسمع منك
فلم يدعني حتى قرأت عليه " . (٤)

" ويقول في رواية أخرى : أتيت أحمد بن يحيى (٥) الصوفي
لأسمع منه فإذا قد كتب جزءا من حديثي فقال : اقرأه علي ، فقلت : إنما
جئت لأسمع منك فلم يدعني حتى قرأت عليه " (٦)

وتزداد هذه المنزلة لأبي حاتم بين أهل العلم - جلا - ووضوحا
في حرصهم على خدمته والتفاني في سبيل راحته ، فلكي يكفوه مؤنة المنا
والمشقة فهم يأتون اليه في مقر اقامته ليقرأوا عليه ما كان كتب عنهم .

- (١) يونس بن عبد الأعلى بن موسى بن ميسرة بن حفص المصري ،
روى عن ابن هبيرة وابن وهب : قال النسائي : ثقة .
تهذيب التهذيب : ٤٤٠/١١ .
- (٢) تاريخ بغداد : ٧٦/٢ .
- (٣) محمد بن مصفي بن بهلول القرشي أبو عبد الله الحمصي
الحافظ . تهذيب التهذيب : ٤٦٠/٩ .
- (٤) مقدمة المصرفة : ص ٣٦١ .
- (٥) أحمد بن يحيى بن زكريا الأودي أبو جعفر الكوفي المازني .
قال أبو حاتم : ثقة .
تهذيب التهذيب : ٨٩/١ .
- (٦) مقدمة المصرفة : ص ٣٦٢ .

واليك هاتين القصتين لتكشف لنا عن مدى هذه المنزلة
الرفيعة :

" يقول أبو حاتم : كان سلمة بن شبيب (١) قدم البصرة
فكتبت بخطي عنه ، أشياء كثيرة ، فالتقيت معه فأعطته اني كتبت من
حديثه أشياء اريد ان اسمعها ، فقال : اناجيئك غدا فقص اني
بكرت على بNDAR (٢) ونسيت سيماده فاننا عند بNDAR ان قد أقبل
سلمه فقال له بNDAR : يا أبا عبد الرحمن كنا نحن أولى أن نأتيك ، فقال :
ليس اياك أتيت انما جئت بسبب ابي حاتم أقرأ عليه شيئا ، قال
ابو حاتم : فتشورت (٣) ما قال في وجه الشيخ ، ثم قال ماتشياء
قلت : ان شئت انتظرت حتى يفرغ بNDAR من القراءة وان شئت مضيت حتى
اجيئك الى المنزل ، فقال : لا ، بل انتظر حتى تفرغ من السماع ،
فلما فرغت من السماع دخلنا مسجدا فأخذ كتابي فقرأ كل شيء كان محي
فمددت ماقرأ علي احدى عشرة ورقة بخط دقيق ، (٤)

- (١) سلمة بن شبيب : الحافظ الجوال ابو عبد الرحمن النسائي
النيسابوري- قال ابو نعيم : احد الثقات حدث عنه الأئمة القداماء
تذكرة الحفاظ : ٥٤٣/٢ ، تهذيب التهذيب : ١٤٦/٤ .
- (٢) بNDAR : الحافظ الكبير الامام ابو بكر محمد بن بشار بن عثمان
المعدي البصري كان عالما بحديث البصرة متقنا مجودا لم
يرحل برا بأمة ، ثم ارتحل بمدها ، قال المجلي : كثير
الحديث حائك ، وقال ابن خزيمة : حدثنا امام اهل زمانه
في العلم والاخبار محمد بن بشار . وقال ابو داود : كتبت عن
بNDAR خمسين الف حديث .
- تذكرة الحفاظ : ٥١١/٢ .
- (٣) قال في اللسان : وتشور هو : خجل ، حكاها يعقوب وثعلب-
وكرهها بمضهم فقال : ليست بمصرية .
- الليثاني : شورت الرجل وبالرجل فتشور اذا خجلته فخجل ،
وقد تشور الرجل : ٤٣٦/٤
- (٤) مقدمة المعرفة : ص ٣٦٢ .

" ويقول في القصة الثانية :

أتينا مالك بن سمد (١) ابن م روح بن عبادة (٢) بالبصرة ، فقلنا : اخرج الينا من حديثك فكان يخرج الجزئين والثلاثة - قلنا له اخرج الينا ملء جوالق (٣) كتبنا حتى ننظر فيه فأخرج الينا الشيخ جوالق ملأ كتب في ظهره فوضع بين أيدينا فكتبتنا منها حديثا كثيرا ثم أخذت عنه مقدار عشرين جزءا من مصنفات روح وفيه فقلت أحمل وانظر فيه ؟ قال : أحمل واحدك في وقت اجيئك الى منزلك فأحدثك ثم فوجدته لموم يجي* فكان حدث سيب وسكرت الى شيخ وجاء الشيخ فقمم ينتظرونا فلم يزل ينتظرونا الى قريب من وقت الظهور فجئنا نحن في ذلك الوقت فدفعنا اليه ماكان معنا مكتوبا فقرأ علينا . (٤) ولقد أكسبه ذلك التقدير والاجلال ، وقار العلماء والتأداب معهم بأداب طالب العلم ، الذي يصرف لأهل الحق والفضل ، قدرهم .

- (١) مالك بن سمد القيسي ابن أخي روح بن عبادة : الجرح والتمديد : ٤٢٠/١/٤ . وانظر تهذيب التهذيب : ١٦/١٠ .
- (٢) روح بن عبادة بن الملا* بن حسان ابو محمد القيسي الحافظ ، قال يعقوب بن شيبة : كان روح يتحمل الحملات ، وكان سريرا مريرا كثير الحديث جدا . تذكرة الحفاظ : ٣٥٠/١ . ملاحظة : ليس مالك ابن م روح - كما ذكر في ثنايا القصة - بل هو ابن اخيه - كما هو ظاهر من ترجمتهما . فهذا خطأ من النساخ وليس من أبي حاتم .
- (٣) قال في اللسان : والجوالق والجوالق ، بكسر اللام وفتحها ، الأخيرة : عن ابن الاعرابي : وعاء من الأوعية مصروف مصرب . وقال سيويه : والجمع جوالق : بفتح الجيم ، وجوَلِيق - ولم يقولوا جوالقات . استغنوا عنه بجواليق . وربما جوز الجوالقات غير "سيويه" : ٣٦/١٠ .
- (٤) مقدمة المصرفة : ص ٣٦١ .

البحث السادس : " روح الدعاية عند أبي حاتم "

لقد حظي أبو حاتم بجانب المعرفة الواسعة والملم الوفير وحسن الخلق روح المرح والتودد إلى الناس ، وليس ذلك عجباً أن يجتمع هذا كله في شخص واحد ، بل من الواجب على من أوتي علماً وسعة فيه أن يتحلى بحسن الأخلاق والتوسط إلى الناس ، وإن هذا لهو خلق الأنبياء والصالحين .

يقول عبد الرحمن : كنت مع أبي في الشام في الرحلة فدخلنا مدينة فرأيت رجلاً واقفاً على الطريق يلعب بحية ويقول من يهب لسي درهما حتى أبلع هذه الحية ؟ فالتفت إليّ أبي وقال : يا بني احفظ دراهمك فمن أجلها تلع الحيات " . (١)

ويمكن أن نستنتج من هذه القصة الفوائد التالية :

- ١ - حسن مخاطبة أبي حاتم لابنه بكلام مجرد وسعيد من الفلظية والشدّة .
- ٢ - محاولته اقناع ولده بنكتة توصل إلى المقصود .

(١) معجم البلدان : ١٢٠ / ٣ .

وسا أثر عنه أيضا من حسن الداعية وبين
الملاطفة ما قاله حين سئل : " أتعرف عن أبي الدنيا
عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال : لا أعرف عن أبي الدنيا
ولا عن أبي الآخرة " . (١)

(١) الكامل لابن عدى : ٥٧٠ / ٢ - مخطوط - .

الفصل الثالث - العوامل التي كونت شخصيته

البحث الأول : " اتجاهه العلمي منذ الصغر "

لقد نهض أبوهاتم في كتابة الحديث منذ وقت مبكر - حيث اتجه الى مجالس العلم وانضم الى صفوفها لكي يروى عطشه من بحورها التي لا يقصدها الا كل ذي همة ولا يقفوا أثرها الا كل ذي عزيمة تدفعه فطرته الصافية الى التزود من حياضها .

فلقد كانت بداية أبي هاتم للكتابة في سن مبكرة جدا - روى عبد الرحمن عن أبيه - قال : كتبت سنة تسع ومائتين وأنا ابن أربع عشرة سنة واختلفت تلك السنة الى المحدثين " (١) وتلك السن هي المناسبة لتدوين العلم .

وهناك سؤال يتبادر الى الذهن وهو في اي شأن قضى أبوهاتم عمره فيما قبل الرابعة عشرة ؟

وحيث ان أباهاتم لم يفصح عن شيء من هذا ولم يبين لنا في أي شيء صرف عمره ذلك . ولكن يمكن ان نستخلص من منهج أبي هاتم السليم ربي ابنه عليه حقيقة ما اشتغل به في صغره قبل بدايته فسي

- (١) طبقات الحنابلة : ٢٨٥/١ ، تذكرة الحفاظ : ٥٦٧/٢ ، تهذيب الكمال : ورقة ٢٦ أ ، مقدمة المصرفة : ص ٣٦٧ ، الانساب : ٢٨٥/٤ ،

اختلف العلماء في تحديد السن اللازمة لمن يبدأ في سماع الحديث : فذهب فريق منهم الى أن الحد في السماع خمس عشرة سنة .

وفريق آخر قال ان الحد في السماع ثلاث عشرة سنة . وأهل الكوفة لم يكن الواحد منهم يسمع الحديث الا بعد استكمالهِ عشرين سنة ، ويشغل قبل ذلك بحفظ القرآن وبالتقيد .

وتال جمهور العلماء : يصح السماع لمن سنه دون ذلك الكفاية في علوم الرواية : ص ١٠٣ .

كتابة الحديث ، فلقد اعتنى ابو حاتم بايمه عبد الرحمن وهو فسي
الصفير ووجهه الى كتاب الله الكريم لكي يبدأ بحفظه قبل الشروع فسي
باقي المعلوم . " يقول عبد الرحمن : لم يعني أبي اطلب الحديث
حتى قرأت القرآن على الفضل بن شاذان " (١) وهذا هو منهج
السلف الذي اعتمدوه في تربية اولادهم " قال أبو عبد الله الزهري :
يستحب كتب الحديث في المشرين لأنها مجتمع العقل ، وأحب أن
يشتغل دونها بحفظ القرآن والفرائض " . (٢)

فليس من الضريب ان يكون الشيخ اباحاتم قد رتب على هذا
المنهج . وبهذا التوضيح . يزول الاشكال . والله أعلم .

وتطبيق هذا المنهج في حياته قد أهله الى ادراك حروف القرآن من
بعض شائخه القراء ، وتعليمها لتلاميذه ، يقول الجزري (٣) : " محمد بن
ادريس الحافظ الكبير روى الحروف سمعا عن أبي زيد سميد بن أوس
الانصاري عن أبي عمرو عن الفضل الضبي وعن غلام بن خالد .
روى القراءة عنه اجازة أبو بكر بن مجاهد في كتابه .

وسمعا عبد الله بن محمد القزويني والخضر بن الهيثم الطوسي " (٤)

- (١) تذكرة الحفاظ : ٨٣٠/٣ .
الفضل بن شاذان المقرئ ابو الصبان روى عن اسماعيل بن حسن
أبي اويس واحد بن عبد الله بن يونس وسعيد بن منصور ،
وسهدي بن جعفر وابراهيم بن حمزة والليث بن خالد الملقبي
وابراهيم بن موسى .
- الجرح والتمديد : ٦٣/٢/٣ .
- (٢) الكفاية في علم الرواية : ص ١٠٤ .
- (٣) الجزري : محمد بن محمد بن علي بن يوسف الجزري
يكنى ابا الخير ، ولد يوم الخميس والخميس من شهر رمضان
المبارك سنة ٧٥١ ، حفظ القرآن سنة أربع وستين ،
غاية النهاية في طبقات القراء : ٢٤٧/٢ .
- (٤) المرجع السابق : ٩٧/٢ .

المبحث الثاني

" شدة حرص أبي حاتم ومثابرة على طلب العلم "

لقد بذل أبوه حاتم كل غال وثمين تفانيا منه وحرصا على طلب العلم : لم تكن الشدائد والمصاعب لتؤثر في عزيمته القوية بل انه استطاع أن يتغلب عليها بصبره وجلده . فلقد قطع البراري مشيا على الأقدام ، وركب البحار وتحمل من أهوالها الكثير ، قاسى من آلام الجوع والمطش ، ولشدة ما لقيه وعاناه من الشدائد فقد أفردت لذلك مبحثا مستقلا يصور لنا قوة جلادته في تحمل ذلك كله . وبالنظر الى ذلك تظهر لنا معاني الحرص والمثابرة على طلب العلم ، وان هذا لمثل رائع يتجسد في سيرة عالم جليل حريص كل الحرص على تحصيل علوم الكتاب الكريم والسنة النبوية المطهرة يضره لكل طالب علم يترسم خطى اسلافه الأماجد ويعلم من ذلك بأن المعالي لا تنال بلذة ولا بهراحة ، ولذا يقول عبد الرحمن بن أبي حاتم : لا يستطيع العلم بهراحة الجسد . (١)

وانه بتقصي تلك السيرة المطرة لذلك العالم الجليل لتجلى لنا مثل رائعة تدل على حرص شديد ولهفة صادقة على طلب العلم .

ومن أنواع تلك المثل ما يبدو من ظاهرة صورة التحدى لأهل العلم التي تهدف الى هدف سام ونبييل ربما خفي على ذرى الأفهام لولا أن الشيخ أظهر لهم المقصد والمراي . قال أبو حاتم : قلت على باب أبو الوليد الطيالسي (٢) من أغرب عليّ حديثا غريبا مسندا صحيحا لم أسمع به فله عليّ درهم ليتصدق به . وقد حضر على باب أبي الوليد

.....
- ذكره الحفاظ : ٣/ ٨٢٩ - ٨٣٢ -

(٢) ستأتمتر ترجمت ان شاء الله في المبحث الرابع - قوة حفظه

خلق من الخلق ابو زرعة فمن دونه - وانما كان مرادى أن يلقى على
مالم أسع به فيقولون هو عند فلان فأذهب فأسمع وكان مرادى أن
أستخرج منهم ما ليس عندى فما تهبأ لأحد منهم أن يغرب عيسى
حديثاً (١) .

وهذه القصة الرائعة تتضمن معاني سامية ونهيلة - ويمكن
إيجاز ما اشتعلت عليه فيما يلي :

- ١ - حرص أبى حاتم ورفضت الشديدة الصادقة في تقصي الأحاديث
التي لم تكن عنده .
 - ٢ - ما يدل على حرصه نهجه لاسلوب يضمن له ما يريد ، وذلك
بمعرضه دفع لدهم للمجيب .
 - ٣ - بيان سعة علمه ومعرفته الواسعة بالأحاديث ، ودل على ذلك
عجزهم عن إفراب أى حديث عليه .
 - ٤ - أن هذا التحدى أمام فئة بارزة المكانة واسعة الاطلاع ويكفي
دليلاً على ذلك وجود أبى زرعة بينهم .
- ولم يكن حرص أبى حاتم يقتصر على من يرحل اليهم ويسمع منهم
بل يمتداه الى ما هو أبعد من ذلك . فهو حين لم يتمكن من الاتصال
ببعض العلماء والرحيل اليهم ليأخذ عنهم ما عندهم من الأحاديث
مشافهة ، أوصى من يصرفه في ذلك البلد ليجمع له ما عند المشايخ من
الأحاديث ويأخذ له اجازة فيها .

قال أبو نعيم الأصبهاني (٢) : " كان أبو حاتم الرازي يتتبع
حديث خطاب بن جعفر بن أبى المغيرة الخزازي القتي فكتسب

-
- (١) مقدمة المصرفة : ص ٣٥٥ ، تاريخ بغداد : ٢/٧٥ ،
الانساب : ٤/٢٨٦ ، تهذيب الكمال : ورقة / ٢٧ أ مخطوط
تذكرة الحفاظ : ٢/٥٦ .
 - (٢) أبو نعيم الأصبهاني : الحفاظ الكبير محدث العصر أحمد بن
عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى المهراني سمع من أبى
أحمد الحمال وأحمد بن معبد السمسار وأحمد بن بندار ،
والمشار وأحمد بن محمد القصار وعبد الله بن الحسن بن بندار
وأبي بكر بن الهيثم . تذكرة الحفاظ : ٣/١٠٩٣ .

الى بعض اخوانه باصبعها من حديق الخطاب بين
جعفر فاجتمعوا لي وغدو لي به اجازة " (١) وقد ترسم الابن
خطى والده وتربى على ما جعل عليه والده ، فقد ورث هذه الصفة
السمعاء منه ، فأصبح حريصا على ما حرص عليه ولا عجب في ذلك .

قال أبو حاتم : " قال لي ابو زرعة : ما رأيت احرص على طلب
الحديث منك يا أبا حاتم ، فقلت : ان عبد الرحمن لحريص ، فقال
من أشبه أباه فما ظلم " . (٢)

نعم من أشبه أباه فما ظلم ، ذلك الابن اللاذ لأبيه أفلسب
حياته اليومية يسهر معه أينما سار ويمتجه معه في أى وجهة هــو
موليها ، ويتقو أثره في كل شأن من شئون الحياة يحرصان كل الحرص
على أى لحظة من ساعات عمرهما لا يشتغلان الا بما هو أنفع لهما .

قال الرقام : سألت عبد الرحمن من انفاق كثرة السماع له
وسؤالاته من أبيه فقال : ربما كان يأكل وأقرأ عليه ويمشي وأقرأ عليه
ويدخل البيت في طلب شئى* وأقرأ عليه " (٣)

ولربما سبب له ذلك الحرص الشديد الحرمان من السماع ولم
يعكس ذلك الحرمان التحامل على من حرمه بل ابت نفسه وأمانتـه
العلمية في نقده الا بما هو أهله .

قال أبو حاتم : أتيت بشر بن العنذر الرطلي أبا العنذر
بالمصيصة فأعنفنا عليه في دق الباب فحلف ان لا يحدثنا ولم نرجع اليه
وكان صدوقا " . (٤)

والى جانب حرصه على الطلب ، كان حرصه على النفع أيضا

- (١) تهذيب التهذيب : ١٤٥/٣ .
- (٢) تهذيب الكمال : ص ٢٧ / ١ مخطوط .
- (٣) المصدر السابق : ص ٢٧ / ١
- (٤) الجرح والتعديل : ٣٦٧/١/١ .

حتى في الساعات التي يصعب فيها ذلك ، وهل كان بمقدور من هو في سياق الموت أن يكون متقبلاً للمذاكرة في مسائل العلم دون تهم أو ضجر ؟

قال ابو محمد : حضرت أبي رحمه الله وكان في النزاع وأنا لا أعلم فسألت عن غيبة بن عبد الخافر (١) يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال برأسه : لا ، فلم أقنع منه فقلت : افهمت عني له صحة ؟ قال : هو تابعي . قلت : فكان سيّد علمه معرفة الحديث وناقلة الآثار فكان في عصره يقتبس منه ذلك فأراد الله أن يظهر عد وفاته ما كان عليه في حياته . (٢)

وقال ابراهيم : بلغني أنه كان يسأل أباه ابا حاتم في مرضه الذي توفي فيه عن أشياء من علم الحديث وغيره الى وقت ذهب لسانه فكان يشير اليه بطرفه نعم ، ولا . (٣)

(١) غيبة بن عبد الخافر أبو نهار الأزدي الموزني روى عن أبي سعيد الخدري روى عنه قتادة ويحيى بن أبي اسحاق ويحيى ابن أبي كثير .

الجرح والتعديل : ٣١٣/١/٣ ، تهذيب التهذيب : ٢٤٦/٧ التاريخ لابن مميم : ٤١٠/٢ ، التاريخ الكبير للبخاري : ٤٣٧/٦
(٢) مقدمة المعرفة : ص ٣٦٧ .

(٣) تهذيب الكمال : ورقة ٢٧ / ١ .

المبحث الثالث : " صبره على الشدائد "

لقد كان لحرص أبي حاتم الشديد على تتبع أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم ومحاولة جمعها والاحاطة بقدر ما يستطيع منها الأثر الكبير في نفسه التي وطدها لتقبل كل المصائب والمشاق واصطبارها على ذلك .

ولقد تعرض أبو حاتم في هذا السبيل لمشاق جسيمة عرضت له خلال سيرته العلمية كادت أن تودي بروحه ، ومع هذا فلقد تقبل ذلك كله بنفس راضية مليئة بقوة الايمان محتسبة أجرها عند ربها ، فلم ينصرف عن همته حتى آخر لحظة من عمره ولم يتراجع عن آماله فسي خدمة السنة والأثر .

وما هذا الفداء الذي طبه أبو حاتم في سيرته الا صورة عظيمة لحياة اسلافنا الصالحين الذين ضحوا بأغلى شيء يمتلكه الإنسان الا وهي نفسه التي بين جنبيه . وهذا ماورثوه من تلامذة النبي صلى الله عليه وسلم الذين تنهوا في مدرسة النبوة وهم اصحابه الكرام عليهم رضوان الله ورحمته ، وهذا ابن عباس رضي الله عنهما ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم يصور لنا ذلك المنهج فيقول :

" لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لرجل من الأنصار هلم فلنسأل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم اليوم كثير . فقال : يا عجباً لك يا ابن عباس أتوى الناس يفتقرون اليك وفي الناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من فيهم ؟ قال : فترك ذلك ، وأقبلت أنا أسأل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسان كان ليملغني الحديث عن الرجل يأتي بابيه وهو قائل : فأتو سدر داني على بابي يسقى الريح علي من التراب فيخرج فيراني فيقول : يا ابن عم رسول الله ما جاء بك ؟ هلا أرسلت اليّ فأتيك ؟ فأقول : لا ، أنا أحق أن آتيك ، قال : فأسأله عن الحديث ، قال : فماش هذا

الرجل الانصارى حتى رأني ، وقد اجتمع حولي الناس يسألونني
فيقول هذا الفتى كان أعقل مني . (١)

تلك هي عزيمة الصابرين الذين توشوا بسلاح الصبر فقارعوا
به الشدائد والمحن ، كل هذا امتثالا لأمر الله عز وجل :
* واصبر وما صبرك الا بالله * (٢) وقوله تعالى : * انما يوفى
الصابرون أجرهم بغير حساب * (٣) ، وقوله تعالى : * والعصر
ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق
وتواصوا بالصبر .. * (٤) " صدق الله العظيم " .

ومن هذا ينصح الامام ابن هشام النحوى (٥) طلبة العلم
بالصبر على مشاق العلم والتحصيل ان هو شرط في نيل المراد العزيز
الغالي فيقول :

" ومن يصطبر للعلم يظفر بنيله
ومن يخطب الحسناء يصبر على البذل
ومن لم يذل النفس في طلب المولى
يسيرا يمشى دهره طويلا أخاذل (٦)
وقال الشاعر ابو اسحاق الفزى يصور لنا حال هؤلاء الأطلال الأماجد
الصابرين :

حملنا من الأيام مالا نطيقه

كما حمل العظيم الكسير القضايا (٧)
فلقد حمل شيخنا من الشدائد والأهوال في سبيل طالب العلم ما مكنه من
الريسوخ فيه وما جعله يبرز اماما لأهل زمانه .

- (١) البداية والنهاية : ٢٩٨/٨ .
- (٢) سورة النمل : الآية " ١٢٧ " .
- (٣) سورة الزمر : الآية " ١٠ " .
- (٤) سورة العصر :
- (٥) ابن هشام : هو عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن
هشام الانصارى الشيخ جمال الدين الحنبلي - النحوى الفاضل -
ولد في ذى القعدة سنة ثمان وسبعمائة . بنية الوفاة : ٦٨/٢ .
- (٦) انظر المرجع السابق : ٦٩/٢ .
- (٧) صفحات من صبر العلماء : ص ٣٧ .

واليك صور من الشدائد والمصائب التي تلقاها أبوحاتم
في سبيله لطلب العلم :

الصورة الأولى :

تعرضه للجوع والمعش حتى كاد أن يفقد الحياة لـ
أن الله تبارك .

قال أبوحاتم : خرجنا من المدينة من عند داود الجعفرى (١)
صرنا الى الجار (٢) وركبنا البحر وكنا ثلاثة أنفس ، أبو زهير
المعور وذي شيخ وآخر نيسابورى ، فركبنا البحر وكانت الريح فسي
وجوهنا فبقينا في البحر ثلاثة أشهر وضاعت صدورنا وفنى ما كان معنا
من الزاد ، وميت بقية فخرجنا الى البر فجمعنا نمشي اياما على
البر حتى فنى ما كان معنا من الزاد والماء فمشينا يوم وليلة لم يأكل
أحد منا شيئا ولا شربنا ، واليوم الثاني كمل الأول واليوم الثالث
كل يوم نمشي الى الليل فاذا جاء المساء صلينا وألقينا بأنفسنا حيث
كنا وقد ضعفت ابداننا من الجوع والمعش والعياء فلما أصبحنا
اليوم الثالث جعلنا نمشي على قدر طاقتنا فسقط الشيخ مفشيا
عليه فجثنا نحركه وهو لا يميل فتركناه ومشينا انا وصاحبي النيسابورى
قدر فرسخ أو فرسخين فضمفت وسقطت مفشيا على مضى صاحبي
وتركتي فلم يزل هو يمضي ان بصر من بعيد قوما قد قربوا سفينتهم من
البر وتزلوا على بحر موسى صلى الله عليه وسلم فلما عاينهم لوح بشوكة
اليهم فجاءوه معهم الماء في اداة فسقوه وأخذوا بيده وقال لهم : الحقوا
رفيقين لي قد ألقوا بأنفسهم مفشيا عليهم فما شمرنا : برجل يصعب

(١) داود بن القاسم بن اسحاق بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب
ابو هاشم الجعفرى - كان مقيما بمدينة السلام -

تاريخ بغداد : ٣٦٩/٨ .

(٢) الجار بتخفيف الراء ، وهو الذى تجيره أن يضام : مدينة على
ساحل بحر القلزم وبينها وبين المدينة يوم وليلة وبينها وبين أيلس
نحو ثلاث مراحل . معجم البلدان : ٩٢/٢ .

الماء على وجهي ففتحت عيني فقلت اسقني فصب من الماء في ركة او مشربة شيئا يسيرا فشربت ورجعت الى نفسي ولم يروني ذلك القدر فقلت اسقني فسقاتني شيئا يسيرا وأخذ بيدي فقلت وزاعي شيخ ملقى ، قال قد ذهب الى ذاك جماعة . فأخذ بيدي وانا امشي اجر رجلى ويسقيني شيئا بعد شئ حتى اذا بلغت الى عند سفينتهم واتوا برفيقي الثالث الشيخ واحسنوا الينا اهل السفينه فبقينا اياما حتى رجعت الينا انفسنا ثم كتبوا لنا كتابا الى مدينة يقال لها راية (١) الى واليهم وزودونا من الكعك والسويق والماء فلم نزل نمشي حتى نفد ماكان معنا من الماء والسويق والكعك فجعلنا نمشي جوعا عطاشا على شط البحر حتى وقعنا الى سلحفاسة قد رمى به البحر مثل الترس فعمدنا الى حجر كبير فوضرنا على ظهر السلحفاه فانطلق ظهره فاذا فيها مثل صخرة البيض فأخذنا من بعض الاصداف الملقى على شط البحر فجعلنا نفتخر من ذلك الاصداف ونسبها حتى سكن عنا الجوع والعطش ثم مرونا وتحملنا حتى دخلنا مدينته البرايه واصلنا الكتاب الى عاملهم فانزلنا في داره واحسن الينا وكان يقدم الينا كل يوم القرع ويقول لخادمه مات لهم باليقطين المبارك فيقدم الينا من ذلك اليقطين مع الخبز اياما فقال واحد منا بالفارسية : لاتدمو باللحم المشوي ؟ وجعل يسمع الرجل صاحب الدار فقال : انا احسن الفارسية فان جدتي كانت هروية فأتانا بعد ذلك باللحم . ثم خرجنا من هناك وزودنا الى ان بلغنا مصر (٢)

(١) الرايه - هي محله عظيمه بفسطاط مصر وهي المحله التي في

وسطها جامع عمرو بن العاص .

وراية القلزم كورة من كور مصر القبلية - معجم البلدان - ٢٢ / ٣ -

ولعلها هي التي رشار اليها ابو حاتم بدليل قوله " ثم خرجنا

من هناك " اي من رايه " وزودنا الى ان بلغنا مصر فيظهر

انها خارجة من مصر فلم ينطبق عليها الاسم الاول والله اعلم .

(٢) مقدمة المعرفة - ٣٦٤ - ٣٦٦ .

تذكرة الحفاظ - ٦٨ / ٢ - لم يورد الذهبي الا بعضا من القصة

طبقات الشافعية - ٢١٠ / ٢ - ٢١١

البداهة والنهاية - ٥٩ / ١٣

الصورة الثانية

- اضطراره لبيع ملابسه لكي يسد رمق جوعه ويتقوى به على طلب العلم

" قال ابو حاتم بقيت بالبصرة في سنة اربع عشرة ومائتين ثمانية اشهر وكان في نفسي ان اقيم سنة فانتظمت نفقتي فجعلت ابيع ثيابي بنسي شيئاً بعد شيء حتى بقيت بلا نفق وضيت اطوف مع صديق لي الى العشيخة وأسمع منهم الى الصاء فانصرف رفيقي ورجعت الى بيت خال فجعلت اشرب الماء من الجوع ثم أصبحت من الغد غداً على رفيقي فجعلت اطوف معه لي سماع الحديث على جوع شديد فانصرف مني وانصرفست جائعاً فلما كان من الغد غداً على فقال مربينا الى المشايخ قلت انما ضعيف لا يمكنني . قال ما ضيعتك ؟ قلت لا اكتمل امرى قد مضى يومئذ ما طعمت فيهما شيئاً فقال لي قد بقي معي دينار فانا اواسيك بنصفه ونجعل النصف الآخر في الكراء فخرجنا من البصرة وقبضت منه النصف دينار (١)

- (١) مقدمة المصنف - ٣٦٣ - ٣٦٤ ب - وقد ورد فيه ان السنة التي بقي فيها ابو حاتم بالبصرة سنة اربع ومائتين وهذا خطأ اذ هو في هذه السنة لم يتجاوز عمره العاشرة . وكذلك مخالف لما صرح به ابو حاتم اذ يقول " خرجت " من الري سنة ٣١٣ هـ ثلاث عشرة ومائتين " المقدمة - (٣٦٠) ولعل ما يريد في تهذيب الكمال . انه من خطأ النساخ والله اعلم .
تذكرة الحفاظ - ٥٦٨ / ٢
تاريخ بغداد - ٧٤ / ٢ - ٧٥

الصورة الثالثة

تمرضه لأمواج البحار وأخطارها وما ذلك كله إلا في سبيل العلم.

قال إيهو حاتم : كنا في البحر فأخطمت وأخبرت أصحابي فقالوا
اغمس نفسك في البحر قلت اني لا احسن ان اسبح فقالوا انا نشد فيك
حبلا ونعلقك من الماء فشدوا في حبلا وأرسلوني في الماء وأنا في الهواء
أريد اسباغ الوضوء فلما توضأت قلت لهم أرسلوني قليلا فأرسلوني فغمست
نفسي في الماء فقلت ارفعوني فرفعوني " (١)

البحث الرابع

* قسوة حفظ نفسه *

لقد من الله على ابن حاتم بقوة الحفظ ونباهة العقل وهذا ما مكّنه من استيعاب العلوم واستدراكها فأصبح من الحفاظ الأقدان ~~والمثل الوصفه~~ الأئمة (١) بالإمامة والحفظ فقالوا ان ابا حاتم أحد الأئمة الحفاظ * (٢)

(١) هؤلاء الأئمة هم

ابو نعمان احمد بن عبد الله الاصبهاني ~~سجزي~~ سنة ٤٣٠ هـ
والامام ابو الحسين محمد بن ابي يعلى واسم ابي يعلى محمد بن
الحسن بن محمد الفراء القاضي الشهيد . توفي سنة ٥٢٦ هـ والامام
جلال الدين السيوطي ت سنة ٩١١ .
والامام ابو الحجاج يوسف بن الزكي المزي . ت سنة ٧٤٢
والامام شهاب الدين ابي الفضل احمد بن حجر العسقلاني . ت
سنة ٨٥٢ .

والامام ابو عبد الله شمس الدين محمد الذهبي . ت سنة ٧٤٨

(٢) انظر :-

تهذيب الكمال . ورقة ٢٤ ب ٢٦٠ م مخطوط

تذكرة الحفاظ . ٥٦٧/٢

طبقات الحنابلة . ٢٨٥/١

طبقات الحفاظ . ٢٥٥

تقريب التهذيب . ٤٣/٢

تاريخ بغداد . ٧٧/٤

وقال احمد بن سلمه (١) ما رأيت بعد محمد بن (٢) يحيى احفظ
للحديث ولا اعلم بمعانيه من ابي حاتم (٣)

وقال موسى بن اسحاق (٤) لعبد الرحمن . ما رأيت احفظ
من ابيك . قال عبد الرحمن وقد رأى احمد بن حنبل ويحيى بن معين
وابا بكر بن ابي شيبة وابن نمير وغيرهم فقلت له وقد رأيت ابا زرعة
فقال لا (٥)

(١) احمد بن سلمه الحافظ الحجة ابو الفضل النيسابوري البزاز
المعدل رفيق مسلم في الرحلة الى بلخ والى البصرة . سمع
قتيبة بن سعيد . وابن راهويه وعبد الله بن معاوية وابا كريمة
وعثمان بن ابي شيبة وطبقاتهم . حدث عنه ابو زرعة وابن وازه وهم
من شيوخه توفي جمادى الآخرة سنة ست وثمانين ومائتين . تذكرة
الحفاظ - ٢/٦٣٧

(٢) هو محمد بن يحيى الذهلي . ستأتي ترجمته ضمن من ترجم لهم
من شافعه .

(٣) الانساب - ٤/٢٨٦

تذكرة الحفاظ - ٢/٥٦٩

تهذيب الكمال - / ورقة ٢٧ م مخطوط

معركة علوم الحديث - ٧٦

تاريخ بغداد - ٢/٢٥

(٤) موسى بن اسحاق القاضي الامام الحافظ ابو بكر الانصاري الخطمي
الشافعي قاضي نيسابور ثم الاهواز وكان من أجلة العلماء قال
ابن ابي حاتم كتبت عنه وموثقه صدوق . / تذكرة الحفاظ - ٢/٦٦٨

(٥) مقدمة المعركة - ٣٥٨

تاريخ بغداد - ٢/٧٧

تهذيب الكمال - ٢٦ ل ٢٧٤ م مخطوط

تذكرة الحفاظ - ٢/٥٦٩

وقال هشام بن (١) مमार لابي حاتم - اى شىء تحفظ من
الاذواء (٢) قلت له ذوالاصابع وذوالجوشن وذوالزوائد وذواليدى
وذواللحية الكلابى . وعددت له ستة فضحك فقال حفظنا نحن ثلاثة
وزدت بطلاة - (٣)

(١) هشام بن عمار الصلاة شيخ الاسلام ابو الوليد السلمى الدمشقى
خطيب دمشق ومقرئها ومحدثها وفقهها ، قال عبدلن ماکسان
في الانهار مثله ، وقال ابو زرع من فاه هشام بن عمار يحتاج
ان ينزل في عشرة آلاف حديث ، تذكرة الحفاظ : ٤٥١/٢ ،
تهذيب التهذيب ٥٥١/١١ .

(٢) قال الليث . ذو اسم ناقص وتفسيره صاحب ذلك كقولك ذو مال
والتثنية ذوان والجمع ذوين . لسان العرب : ٤٥٦/١٥
ذوالجوشن الضبابى - قيل اسمه شرحبيل وقيل عثمان له صحبه -
سمى بذلك لان صدره كان ناتئا - الجرح والتعديل -

١/٢/٤٤٨ ، تهذيب التهذيب - ٣٤٥/١٢
ذوالزوائد له صحبه ولا يعرف اسمه - شامى روى عنه مطير من
اهل وادى القرى - الجرح والتعديل ١/٢/٤٤٨ ، تهذيب
التهذيب - ٣٤٥/١٢

ذواللحية - للكلابى له صحبه وقيل اسمه شريح روى عنه يزيد
ابن ابي منصور - الجرح والتعديل ١/٢/٤٤٨ ، تهذيب
التهذيب ٣٤٥/١٢ -

ذواليدى السلمى . يقال هو الخرباق وفرق بينها ابن حبان -
الاصابه - ١/٤٨٩ ، الجرح والتعديل - ١/٢/٤٤٧ -

ذوالاصابع الجهنى وقيل التميمى وقيل الخزاعى ذكره الترمذى
في الصحابه وقال ابو حاتم له صحبه . الجرح والتعديل -
١/٢/٤٤٧ ، الاصابه - ١/٤٨٤

(٣) مقدمة المعرفه - ٣٥٨

تاريخ بغداد - ٢/٧٧

الانساب - ٤/٤٨٦ -

تهذيب الكمال - / ورق ٢٧ ب مخطوط

وقال عثمان بن (١) خرزاد :- احفظ من رأيت اربعة محمسة
ابن المنهال الضير وابراهيم بن عروة وابوزرة وأبو حاتم (٢)
ولسعة حفظ ابي حاتم ومعرفة الواسعة نجده يفرب على محمد بن يحيى
الذهلى (٣) بعض احاديث الزهرى التى اشتهر وعرف بها حتى انه
سمى بالزهرى لتبحره فيها .

قال ابو حاتم : قدم محمد بن يحيى الرى فألقيت عليه ثلاثة
مشر حديثا من حديث الزهرى فلم يعرف منها الا ثلاث احاديث (٤)

- (١) عثمان بن خرزاد - الحافظ الحجة تحدث انطاكية ابو عمرو
عثمان بن عبد الله بن محمد بن خرزاد الانطاكي قال محمد بن محمود
هو احفظ من رأيت وقال ابو عبد الله الحاكم ثقة مأمون - تذكرة
الحفاظ - ٦٢٣/٢ تهذيب التهذيب . ١٣١/٧
(٢) تهذيب الكمال . ٢٧ أ مخطوط
الكامل لابن عدى . ١٠/١ و٤٢ ب مخطوط
تاريخ بغداد . ٧٥/٢
(٣) قال احمد بن حنبل - ما رأيت احدا اعلم بحديث الزهرى من محمد
ابن يحيى - وقال الدارقطني . من احب ان ينظر قصور علمه فلينظر
في علل حديث الزهرى لمحمد بن يحيى - تذكرة الحفاظ . ٣٠/٢
(٤) مقدمة المعرفة .. ٣٥٨
طبقات الشافعية الكبرى للسبكي - ٢٠٩/٢
تهذيب التهذيب . ٣٤/٩
تذكرة الحفاظ . ٥٦٨/٢

قال ابن حجر وهذا يدل على حفظ مظيم فان الذهلي يشهد له مشائخه واهل عصره بالتبحر في معرفة حديث الزهري ومع ذلك فأغرب عليه أبو حاتم (١)

وقال الذهبي رحمه الله - إنما ألقى عليه من حديث الزهري لأن محمداً كان إليه التفتيح في معرفة حديث الزهري قد جمعه وصنفته وتبينه حتى كان يقال له الزهري .

وهذا محمد بن مسلم (٢) بن واره المعروف بالحفظ والقيم والميجل بين اهل عصره نجد أن أبا حاتم قد يوثقه في المناظرة وبين الخطاء .

" قال أبو حاتم كنت عند والينا ابراهيم بن معروف وحضر محمد ابن مسلم فقال : يا أبا حاتم ويا أبا عبد الله لو تذكرتما فكت أسمع مذاكرتكما فقلت لا تنهيا المذاكرة ما لم يجرشي فقال أنا أجريه قد حبيب إلى الصدقة فما تحفظون فيه ؟

فقال محمد بن مسلم حدثنا محمد بن سعد بن سابق عن مسرو بن أبي قيس عن سماك عن عباد بن حبيش عن عدي بن حاتم قال أتيت

- (١) تهذيب التهذيب - ٣٤ / ٩
- (٢) طبقات الشافعية الكبرى للسبكي - ٤٠٩ / ٢
- (٣) هو محمد بن مسلم بن عثمان بن عبد الله الرازي أبو عبد الله بن واره الحافظ - قال النسائي ثقة صاحب حديث وكان يجله ويكرمه وكان لا يقوم لاحد ولا يجلس احدا في مكانه الا ابن واره - وقال الخطيب عالما حافظا فهما - تهذيب التهذيب - ٤٥١ / ٩ ، تذكرة الحفاظ - ٥٧٥ / ٢ .

النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يقص (١) . فقلت لم يسأل الأمير
من أسلام عدى بن حاتم فقال صدق إنما سألتك من فضل الصدقة فقال
حدثنا أبو نعيم نا سفيان عن عبد الله بن عيسى عن سالم بن أبي الجعيد
عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال " أن الرجل ليحرم الرزق
بالذنب يصيبه وأن الرجل ولذكر الحديث " (٢)

فقلت ليس إسناده كما ذكرت قال لم ؟ قلت ليس سالم بن أبي
الجعد فقال هو جعيد بن أبي الجعد قلت ولا هو جعيد فقال من هــــــــــــــ
وجعل يكرر سالم بن أبي الجعد جعيد بن أبي الجعد فكرر من من فقال
الأمير لا تخبره فسكت سامة فجعل يجهد أن يقع عليه فلم يقع عليه فقال الأمير
اخبره الآن قلت عبد الله بن أبي (٣) الجعد عن ثوبان قال صدقت هـــ
عبد الله بن أبي الجعد " (٤)

(١) روى هذا الحديث الامام احمد في مسنده بطوله وفيه قصة أسلام
عدى بن حاتم وحث النبي صلى الله عليه وسلم الناس على الصدقة -
قال الامام احمد : حدثنا محمد بن جعفر ثنا شعبه قال سمعت
سماك بن حرب قال سمعت عباد بن حبيش يحدث عن عدى بن
حاتم الحديث - ٣٧٨ / ٤ .

(٢) الحديث روله ابن ماجه في سننه فقال : حدثنا علي بن محمد ثنا
وكيع عن سفيان عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله بن أبي الجعيد
عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا يزيد العمر
الا البر ولا يرد القدر الا الدماء وان الرجل ليحرم الرزق بالذنب
يصيبه " السنن - ٢٢ / ٥ .

(٣) عبد الله بن أبي الجعد الاشجعي الفطاني روى عن ثوبان وجعل
الاشجعي عنه ابن ابن اخيه وعبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن
ابن أبي لمي قال ابن القطان انه مجهول الحال - شهد بسبب
التهذيب - ١٧٠ / ٥ .

(٤) تقدمه المعرفه - ٣٥٧

وهو أبو حاتم بن زملاه بقوة حفظه هو وأبوزره فيعدان أمام
 غضب أبي الوليد (١) حينما يشترط عليهم أن لا يسألوه إلا من حفظهم
 يقول أبو حاتم " غضب أبو الوليد يوما فقال لا يسألني أحد إلا من حفظه
 فدنا إليه رجل فقال كيف حديث كذا ؟ فجعل يلجلج فقال قم فأقامه
 ثم دنا آخر فقال كيف حديث كذا ؟ فجعل أيضا يلجلج فقال قم فلم يبق
 كان الثالث ، والرابع دتوت - أنا فقلت كيف حديث أبي مسعود البصري
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أن المؤمن إذا انفق على زوجته
 وهو يحتسب فهو صدقة ؟ قال حدثنا شعبه عن عدي بن ثابت قال له شعبه
 قال أنبأنا عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد فقال الانصاري (٢) ثم قلت له :
 عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم (٣) ثم قلت له :
 حديث سلمه بن الأكوع عن النبي صلى الله عليه وسلم من حمل طينا السراح
 فقال حدثنا عكرمة بن عمار عن أبياس بن سلمه عن أبيه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم فحدثني به فلم أزل أذكر له حديثا بعد حديث حتى بلغ
 عشرة أحاديث فقال هات فذكرت له حديثا آخر فقال حسبك فظن أنني
 تحفظت عشرة أحاديث فلما ردت على عشرة قال حسبك ثم دنا أبوزره
 فجعل يسأله حتى بلغ عشرة فلما زاد على عشرة أحاديث قال احسبك (٣)

(١) هشام بن عبد الملك أبو الوليد الطيالسي مولى بأهله روى عن
 شعبه - سليمان بن المغيرة وزايدة - وهب بن معاوية والأسود
 ابن شيبان وروى عنه محمد بن بشار ومحمد بن المثنى وأحمد بن
 سنان وأبو حاتم وأبوزره ومحمد بن مسلم قال أحمد بن حنبل
 متقن ، وقال أحمد بن حنبل سنان الواسطي هو أمهر
 المحدثين وقال أبو حاتم هو أمام فقيه عاقل ثقة ومارأيت فسي
 يده كفايا قط - وقال أبوزره - أدرك نصف الإسلام وكان أماما
 في زمانه جليلا عند الناس . وقال أحمد المجلي ثقة ثبت كانت
 إليه الرحلة بعد أبي داود الطيالسي الجرح والتعديل
 ٦٥ / ٢ / ٤ ، تذكرة الحفاظ - ٣٨٢ / ١ ، تهذيب التهذيب

(٢) هكذا ورد - وأخرجه الإمام البخاري رضي الله عنه قال حدثنا
 آدم بن أبي إياس حدثنا شعبه عن عدي بن ثابت قال سمعت
 عبد الله بن يزيد الانصاري عن أبي مسعود فقلت ؟ عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ؟ فقال عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 " إذا انفق المسلم نفقة على أهله وهو يحتسبها - كانت له صدقة

" الصحيح - ١٨٩ / ٦
 ونحوه أخرجه الإمام أحمد في مسنده من عفان من شعبه - ١٢٠ / ٤

(٣) مقدمة المعرفة - ٣٥٨ / ٣٥٧

المبحث الخامس

رحلات أبي حاتم في طلب العلم

كان من منهج أهل الحديث الذي عرفوا به هو أن أحدهم أول ما يبدأ به في تطبيقه للعلم ، أخذه عن مشايخ بلده فيأخذ عنهم ما عندهم من علوم . ثم بعد ذلك يبدأ بالرحيل إلى البلدان التي اشتهر فيها علماؤها . وهذا منهج ساروا عليه كما ورثوا من أسلافهم ولقد كان هذا المنهج منذ عصر الصحابة رضي الله عنهم .

وبصور لنا ابن الصلاح ذلك المنهج فيقول :-

" إذا فرغ من سماع العوالي والمبهمات التي ببلده فليرحل إلى غيره " (١)

ولقد عابوا على من يرغب عن الرحيل ويكتفي بمشايخ بلده - يقول يحيى بن معين -

" أربعة لا يؤمن منهم رشده حارس الدرب ، ومنادى القاضي ، وابن المحدث ، ورجل يكتب في بلده ولا يرحل في طلب العلم " (٢)
وعلى هذا المنهج سار أبوجاتم - فأول من بدأ بالأخذ عنهم مشايخه في الري (٣) فلما انتهى معاندهم توجه إلى أقطار العالم .

(١) علوم الحديث لابن الصلاح - ١٢٤

(٢) المرجع السابق - ١٢٤

(٣) لقد سمع في الري من مشايخ عدة بلغ عددهم - تسعة وخمسون شيخا - منهم -

١- زيد بن واقد البصري أبو علي السمتي - نزيل الري - روى عن حميد الطويل والصدى وداود بن أبي هند وابن هارون المبدى روى عنه سهل بن زنجلة وأبو حاتم - وقال فيه - بصري شيخ - الجرح والتعديل - ٥٧٤/٢/١

٢- سلمة بن محمد بن أحمد بن مجاشع أبو أحمد الذهلي روى عن يحيى بن يحيى وسعيد بن منصور وإبراهيم بن محمد الشافعي سمع أبو حاتم - وقال هو صدوق - المرجع السابق - ٢٧٢/١/٢٠

٣- سهل بن بحر العسكري السكري روى عن أبي همام محمد بن محبوب وحجاج الأنماطي ومطلى بن أسد وإسماعيل بن بهرام كتب عنه أبو حاتم وقال كان صدوقا - المرجع السابق ١٩٤/١/٢ =

قال الرازي " جمع ابو حاتم بين العراق والجزيرة والشام " (١)
فكانت اول رحلة قام بها ابو حاتم في عام " ثلاثة عشر ومائتين " (٢) قال
الذهبي " رحل وهو امرء " (٣)
ومكث في رحلته هذه سبع سنوات كل ذلك مشيا على الاقدام -

قال ابو حاتم .

" اول سنة خرجت في طلب الحديث اقلت سبع سنين احصيت
ما مشيت على قدمي زيادة على الف فرسخ (٤) لم ازل احصى حتى

- ٤ = سهل بن خارجه بن الريان بن مصعب السرخسي ابن اخي
خارجه بن مصعب سمع منه ابو حاتم وروى عنه وقال هو
صدوق - المرجع السابق - ١٩٤/١/٢
٥ - عبد الرحمن بن بكر الطبري الآملي روى عن شريك وجعفر بن
سليمان الضبي وعبد الواحد بن زياد ونعيم بن ميسرة
وابي بكر بن عياش روى عنه ابو حاتم وابوزره قال ابو حاتم
- لا بأس به - المرجع السابق ٢١٧/٢/٤
٦ - عبد الرحمن بن الحجاج بن المنهال الانماطي لبوسعيد
روى عن ابيه وابي داود الطيالسي - وهب بن جبر - كتب
عنه ابو حاتم وقال هو صدوق . المرجع السابق ٢٢٨/٢/٢٠
٧ - عبد العزيز بن القاسم ابو سهل العطار . روى عن سفيان
الثوري - وعن شعيب بن العلاء الرازي ومحبوب القواريري
ومهران العطار الرازي وزيد بن ابي خالد الجلاس -
سمع منه ابو حاتم - وقال هو ثقة . المرجع السابق - ٣٩٣/٢/٢

- (١) المحدث الفاضل بين الراوي والواقي - ٢٣٠
(٢) مقدمة المعرفة - ٣٥٩
(٣) تذكرة الحفاظ - ٥٦٧/٤
(٤) الفرسخ - ثلاثة أميال أو ستة ، سمي بذلك لان صاحبه اذا مشى
قعد واستراح من ذلك كأنه سكن وهو واحد فرسخ فارسي يعرب
لسان العرب ٤٤/٣ .

لما زاد على الف قرسه تركته ، ماكنت سرت انا من الكوفة الى بغداد فما
لا اخصوكم مرة . ومن مكة المكرمة الى المدينة مرات كثيرة - وخرجت
من البحرين من قرب مدينة صلا (١) الى مصر ماشيا ومن مصر الى الرملة
ماشيا ومن الرملة الى بيت المقدس ومن الرملة الى عسقلان ، ومن الرملة
الى طبرية ومن طبرية الى دمشق ومن دمشق الى حمص ومن حمص الى
انطاكية ومن انطاكية الى طرسوس ثم رجعت من طرسوس الى حمص وكان
يبقى على شئى من حديث ابي اليمان فسمعت ثم خرجت من حمص الى
بيسان (٢) ومن بيسان الى الرقة ومن الرقة ركبت الفرات الى بغداد
وخرجت قبل غروحي الى الشام من واسط الى النيل (٣) ومن النيل
الى الكوفة - كل ذلك ماشيا كل هذا في سفرى الاول وانا ابن عشرين
سنة اجول سبع سنين - خرجت من الرى سنة ثلاث عشرة ومائتين قد منى
الكوفة في شهر رمضان سنة ثلاث عشرة والمقرى حى بمكة وجاءنا نعيه
ونحن بالكوفة ورجعت سنة احدى وعشرين ومائتين " وقال " وقد منى
طررسوس سنة سبع عشرة او ثمانى عشرة " (٤)

- (١) صلا - لم اعثر عليها -
- (٢) بالفتح ثم بالسكون وسين مهمله وثون مدية جالاردين بالفسور
الشامي ويقال هي على لسان الارض وهي بين حوران وفلسطين
" معجم البلدان " ٢٧ / ١ هـ
- (٣) بليده في سواد الكوفة قرب حلة بن مزيد يخترقها خليج كبير
يتخلج من الفرات الكبير حفره الحجاج بن يوسف وسماه بنيل
مصر - معجم البلدان ٣٣٤ / ٥ هـ
- (٤) التقدم ٣٦٠ / ٥ : ملاحظة : هناك مدن زارها في رحلته
الاولى سوى ما ذكر في هذا النص - ذكرها ابنه عبد الرحمن
عنه ضمن كتاب الجرح والتعديل . وهي : المصيصة ، أذنه ،
سلمية ، البصرة ، وسأتى ذكرها - هان من سمع منهم فيها -
مع مجموعة المدن التي زارها في رحلته الاولى .
كما انه لم يتبين من سمع عنهم في بعض المدن التي ذكرها
في النص بعاليه - عن رحلته الاولى - وهي البحرين ، صلا ،
طبرية ، بيسان ، انطاكية ، الرقة ، واسط ، النيل ، بيت
المقدس ،

وتلاحظ في هذه الرحلة عدة أمور .

- ١- شجاعة أبو حاتم ومسالمة القوة في الاصطبار على مشاق هذا السفر الطويل حيث انه استطاع ان يجول تلك المدن المترامية الاراف ويقطع هذه المسافات الشاسعة بعزم وقوة .
- ٢- الرغبة الاكيدة القوية في حبه للعلم . حيث انه لم يكف بزيارته للمدينة مرة واحدة فقط بل يحرص على الرجوع اليها لمتدارك ما فات .

ولقد التقى ابو حاتم في هذه المدن بالعلماء القاطنين فيها . فأخذ منهم واستفاد منهم . واليك بعض من أخذ عنهم في كل مدينة (١) مكة المكرمة :-

- محمد بن اسيد الحوشي الاسواني . سمع منه سنة ٢١٦ (٢)
محمد بن يكار بن بلال قاضي دمشق . كتب عنه . سنة ٢١٥ (٣)

المدينة المنورة :-

- اسحاق بن شرحبيل - سمع منه سنة ٢١٦ (٤)

- (١) تبين تاريخ سماعه من الرواه حسب ما ذكره عنه ابته في تراجمهم . اما ما لم يحدد بالسنتين - فقد اكتفى بذكره تحديد الرحلة .
- (٢) سمع عبد الله بن المبارك ومرو بن هارون البلخي وفضل بن مياض ، - روى عنه محمد بن اسحاق الصفاني وجعفر بن محمد ابن شاكر الصائغ وابراهيم الحربي . وكان ثقة . سمع منه ابو حاتم وقال صدوق الجرح والتعديل ٢٠٩/٢/٣٠٠ ، تاريخ بغداد ٨١/٢ . تذكر الحفاظ - ٤٦٠/٢ .
- (٣) روى عن سعيد بن عبد العزيز ، وموسى بن علي بن طلحس ابن رباح وسعيد بن بشير - روى عنه محمد بن ابي عتاب الاعين وابراهيم بن المستر ولبته هارون ويحيى بن الاصمغ - قسما ل ابو حاتم صدوق - الجرح والتعديل - ٢١٢/٢/٣ ، تهذيب التهذيب - ٧٥/٩ .
- (٤) روى عن محمد بن يزيد الطائفي عن سلم بن خالد - الجرح والتعديل - ٢٢٥/١/١ .

- الحسن بن الفضل بن العباس - أبو محمد مولى الهاشميين -
كتب عنه سنة ٢١٥ (١)
ذؤيب بن عمار السهمي أبو عبد الله مديني - سمع منه سنه
٢١٦ (٢)
محمد بن محمد بن ميمون المديني التيمي العلاف - روى عنه
وكتب عنه سنة ٢١٦ (٣)
محمد بن يزيد الطائفي الثقفي - كتب عنه سنة ٢١٦ (٤)
دمشق - يحيى بن عمرو بن عمار الليثي الدمشقي أبو الخطاب (٥)
الحارث بن لبيد النصري الدمشقي (٦)
زهير بن عباد الرواسي بن م - وكيع بن الجراح (٧)

- (١) روى عن علي بن موسى الرضا - الجرح والتعديل - ٣٣/٢/١ .
(٢) روى عن إبراهيم بن جعفر الحارثي وعبد الله بن عبد العزيز الليثي
وعبد المهيمن بن العباس ومحمّد بن هارون ويوسف بن الماجشون
وموسى بن بشير الحرامى - سمع منه أبو حاتم وروى عنه أسحق
بن موسى الخطمي قال أبو حاتم صدوق - الجرح والتعديل -
٤٥٠/٢/٢ - الميزان - ٣٣/٢ .
(٣) روى عن محمد بن سلمة وعتاب بن بشير وبشير بن اسماعيل الحلبي
وعبد الله بن معاذ الصنعاني - روى عنه أبو زرعة وأبو حاتم وقال
وهو شيخ - الجرح والتعديل - ١١/١/٤ ، تهذيب التهذيب
٣٣٢/٩
(٤) روى عن مسلم بن خالد الزنجي - روى عنه أسحاق بن شرحبيل
للمديني - شيخ لأبي حاتم - الجرح والتعديل ١٣٠/١/٤
(٥) روى عن الأوزاعي مسائل وعن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان .
روى عنه أبو حاتم - الجرح والتعديل - ١٧٧/٢/٤
(٦) روى عن حقه وشريح بن بكر - روى عنه أبو حاتم وقال صدوق - الجرح
والتعديل - ٨٧/٤/١
(٧) روى عن عبد العزيز الدراوردي وعتاب بن بشير وزيد بن عطاء المشكري
وقضيل بن مياض وابن ميمية وابن وهب قال أبو حاتم ثقة - الجرح
والتعديل - ٥٩١/٢/١ - تهذيب التهذيب - ٣٤٤/٣

- عمر بن حفص بن سليمان الدمشقي ابو هشام المعروف بابن زهر (١)
محمد بن ثابت بن مهران ابو ذر نزيل دمشق (٢)

مصر -

- عباس بن طالب نزيل مصر - سنة ٢١٦ (٣)
محمد بن الخطاب الأنرق - سنة ٢١٦ (٤)
محمد بن عطاء النخعي نزيل مصر - سنة ٢١٦ (٥)
عبد الوهاب بن الوضاح بن حسان الانباري - سنة ٢١٦ (٦)

بغداد

- كامل بن طلحة الجعدي بصرى (٧)

- (١) روى عن حمزة وسهل بن هشام وثقه بن علقمة - روى عنه محمد بن هارون ابو نعيم البغدادي - صدوق - الجرح والتعديل - ٢٢٩/١/٣
- (٢) روى عن عبد الله بن بكر السهمي وعبد الوهاب بن عطاء - صدوق - الجرح والتعديل - ٢١٧/٢/٣
- (٣) روى عن حماد بن سلمة وعبد الواحد بن زياد - وابي موانة وخالد بن عبد الله الواسطي وروح بن عطاء - بن ابي ميمون والعلاء بن الحسن - خالد - روى عنه اسماعيل بن عبد الله الاصمعياني قال ابو زرعة ليس بذلك - الجرح والتعديل - ٢١٦/١/٣
- (٤) روى عن العلاء بن هلال الرقي وعبد الله بن موسى - الجرح والتعديل - ٢٤٦/٢/٣
- (٥) روى عن شريك وعبد الوارث واسماعيل بن عياش وحفص بن غياث وابي معاوية وابي وهب - شيخ - الجرح والتعديل - ٤٦/١/٤
- (٦) روى عن عتب بن بشير وشريك وحشيم وابي الاحوص وابي بكر بن عياش - الجرح والتعديل - ٧٤/١/٣
- (٧) سكن بغداد وهو عم ابي كامل الفضل بن الحسين روى عن حماد بن سلمة وابي لهيعة ، ومهدي بن ميمون وابي هلال الراسبي ومبارك بن فضالة وابي الاشهب ، لا بأس به - الجرح والتعديل - ١٧٢/٢/٣ - تاريخ بغداد - ٤٨٥/١٢٠٠
- تهذيب التهذيب - ٤٠٨/٨ - ٤٠٩

- هارون بن مسروق ابو علي مروزي . سنة ٢١٥ (١)
 يحيى بن ايوب الزاهد . (٢)
 عبد الله بن مروان ابو شيخ الحراني . سنة ٢١٣ (٣)

الرملة - (٤)

- روح بن يزيد ابو ابراهيم . سنة ٢١٧ (٥)
 عبد الله بن عثمان بن عطاء بن ابي مسلم الخراساني الرملي .
 سنة ٢١٧ (٦)

الكوفة -

- ابراهيم بن سليمان التميمي العطار كوفي - (٧)

- (١) روى عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي وحاتم بن اسماعيل وابن
 عيينه وابن وهب ومروان بن شجاع روى عنه احمد بن حنبل - الجرح
 والتعديل - : ٩٦/٢/٤ ، تاريخ بغداد : ٤٤/١٤
 (٢) روى عن شريك - واسماعيل بن جعفر وسعيد بن عبد الرحمن روى عنه
 ابو زرعة ، الجرح والتعديل : ١٢٨/٢/٤ ، تاريخ بغداد :
 ١٨٨/١٤
 (٣) روى عن موسى بن اعيان وزهير بن معاوية وعيسى بن يونس - الجرح
 والتعديل : ١٦٦/٢/٢ - تاريخ بغداد : ١٥١/١٥
 (٤) مدينته عظيمه بفلسطين . بينها وبين البيت المقدس . ثمانية
 عشر ميلا وهي كورة من فلسطين - / معجم البلدان : ٩٦/٣ .
 (٥) من اهل قرية سناجيه قرية ابي قرصافه وهي من قرى عسقلان روى
 عن ابي شيبة المقرئ - الجرح والتعديل : ٥٠٠/٢/١
 (٦) روى عن عطاء بن خالد وحجر بن الحارث الفساني والوليد بن
 محمد الموقري - الجرح والتعديل : ١١٣/٢/٢ ، تهذيب
 التهذيب : ٣١٧/٥
 (٧) روى عن مندل وحيان وشريك وابي الاحوص - الجرح والتعديل :
 ١٠٣/١/١

- الحسن بن عطيه بن نجيع القرشي . (١)
حماد بن حماد بن خوار التميمي الكوفي الضريع . سنة ٢١٤ (٢)
المصيصه : - (٣)
الحسن بن عبد الله بن حرب المصيصي العبدي كوفي . (٤)
طرسوس : (٥)
الحسن بن يزيد الحزامي . (٦)

- (١) روى عن اسرائيل وحمزه الزيات وسام وفضل بن مرزوق وشريك
روى عنه ابوزرع - الجرح والتعديل : ٢٧/٢/١ ، تهذيب
التهذيب : ٢٩٤/٢ .
(٢) روى عن ابي بكر النهشلي وفضل بن مرزوق . الجرح والتعديل :
١٣٥/٢/١ .
(٣) بالفتح ثم الكسر والتشديد ويا ساكنه وصاد أخرى . كذا ضبطه
الازهرى وغيره من اللغويين بتشديد الصاد الأولى هذا لفظه
وتفرد الجوهرى وخالد الفارابى بتخفيف الصاد والاول اصح -
وهى مدينه على شاطئ جيحان من ثغور الشام - معجم
البلدان : ١٤٥/٥ .
(٤) روى عن عمرو بن مطيه والصبي بن الاشعث وعباد بن الموام
وابى وكيع الجراح - الجرح والتعديل : ٢٣/٢/١ ،
(٥) بفتح اوزله وثانيه وسينين مهملتين بينهما واوساكنه بوزن قريوس .
كلمه عجميه روميه وثغور الشام بين انطاكيه وحلب بلاد الروم
سميت بطرسوس من الروم بن اليقز بن سام بن نوح عليه السلام -
معجم البلدان - ٢٨/٤ .
(٦) روى عن محمد بن شعيب بن شابور . الجرح والتعديل :
٤٣/٢/١ ، تهذيب التهذيب : ٣٢٨/١ .

مستقلان : (١)

على بن الحسن بن نسيط المروزي . سنة ٢١٧ (٢)

حمص : (٣)

عبد بن سعيد بن الرضخ السلمي ابو سعيد الحمصي . (٤)

أذنه : (٥)

روح بن عبد الواحد الجرائي ابو يحيى - سنة ٢٢٠ (٦)

رضوان بن اسحاق القرشي ابو زفر الدمشقي . (٧)

زفر بن عبد الله البصري ابو منصور نزيل أذنه . سنة ٢٢٠ (٨)

(١) بفتح أوله وسكون ثانيه ثم قاف وآخره نون - وهو اسم اعجمي فيما علمت وقد ذكر بعضهم ان العسقلان اعلى الرأس فان كانت مريه فمعناه أنها في اعلى الشام وهى مدينه بالشام من اعمال فلسطين على ساحل البحر بين غزة وبيت جبرين - معجم البلدان : ١٢٢/٤ .

(٢) روى عن ابن المبارك . روى عنه البخاري - تهذيب التهذيب : ٣٠٩/٧ ، الجرح والتعديل : ١٨٠/١/٣ .

(٣) بالكسر ثم السكون والصاد مهملة - بلد مشهور - وهى بين دمشق وحلب في نصف الطريق ، بناه رجل يقال له حمص بن المهرجان بن مكنف وقيل حمص بن مكنف العمليقي - معجم البلدان : ٣٠٢/٢ .

(٤) سمع اسماعيل بن عياش وروى عن الوليد بن محمد الموقري وابى علقه القروى ومحمد بن الحسين - الجرح والتعديل : ٣٧١/١/٣ ، تهذيب التهذيب ٩٦/٧ .

(٥) بفتح أوله وثانيه - ونون بوزن حسنه - وأذنه بكسر الذال ، بوزن - خشنة ، قال السكوني : بهذاء توز جبل يقال له الفخر شرقى توز ، ثم يمضى الماضى فيقع في جبل شرقيه أيضا . يقال له أذنه . وأذنه أيضا بلد من الثغور قرب المصيصة مشهور معجم البلدان : ١٣٢/١ .

(٦) روى عن موسى بن اعيان وزهير بن معاوية وخليد بن دعلج - الجرح والتعديل : ٤٩٩/٢/١ ، الميزان : ٦٠/٢ .

(٧) روى عن اسحاق بن ابراهيم الحنيني وعثمان بن سعيد بن كثير ابن دينار وموسى بن داود - الجرح والتعديل : ٥٢٤/٢/١ .

(٨) روى عن حماد بن زيد وجعفر بن سليمان وابى اميه بن يعلف وابوه ابن عبد الكريم - الجرح والتعديل : ٦٠٩/٢/١ .

صالح بن عبيد الله مولى بن هاشم ابو الفضل . سنة - ٢٢٠ (١)

سَلَمِيَّة : (٢)

سلمه بن داود العرض ابو عبد الله . (٣)

البصرة :

ابراهيم بن عيسى الخلال ابو اسحاق البصري سمع منه سنة اربع
عشرة ومائتين . (٤)

خالد بن يزيد السيارى البصري . سمع منه سنة اربع عشرة
ومائتين (٥)

وقد ادى ابو حاتم فى رحلته هذه . فريضة الحج . وهى اول حجة
يوذيهها وذلك سنة " خمس عشرة ومائتين " (٦)

ثم رجع بعد هذه الرحلة الطويلة الشاقة الى بلاد الرى . وذلك عام
احدى وعشرين ومائتين . فمكث فيها اربع عشرة سنة . ثم توجه الى
بيت الله الحرام ليوذى مناسك الحج للمرة الثانية وذلك عام . خمس
وثلاثين (٧) ثم انتهز وجوده في مكة المكرمة فسمع عن بعض علماء
في ذلك الوقت منهم .

(١) روى عن ابي المليح الرقى وابن عليه وسفيان بن عيينه والوليد بن
مسلم ومبارك بن سعيد وحقه بن الوليد . " الجرح والتعديل :
٤٠٢ / ١ / ٢ .

(٢) بفتح اوله وثانيه . وسكون الميم وياء مثناه من تحت خفيفه . قيل
سلمية قرب الموثق . فيقال انه لما انزل بأهل الموثقك ما نزل
من العذاب رحم الله منهم مائة نفس فنجاهم فانزعجوا الى سلميه
فمضوا وسكنوها فسميت سلم مائة ثم حرف الناس اسمها فقالوا
سلميه ثم ان صالح بن على بن عبد الله بن عباس اتخذها منزلا
فبنى هو وولده الابنيه ونزلوها - معجم البلدان : ٢٤٠ / ٣ .

(٣) روى عن ابي المليح الرقى وسعدان بن يحيى واسماعيل بن عياش
روى عنه صالح بن بشر بن سلمه الطبراني - الجرح والتعديل :
١٦٠ / ١ / ٤ .

(٤) روى عن سفيان الثورى وابى هلال الراسى ومبارك بن فضاله
للجرح والتعديل : ١١٦ / ١ / ١ .

(٥) روى عن همام وحماد بن زيد واسحاق بن الربيع العطار - الجرح
والتعديل : ٣٦١ / ٢ / ١ .

(٦) التقدمه : ٣٦١ (٧) التقدمه : ٣٦١

- محمد بن فضيل البزاز . سنة ٢٣٥ (١)
 محمد بن يحيى بن ابي عمر العدني . سنة ٢٣٥ (٢)
 اساميل بن سليمان بن علقمة بن عليل بن وهب بن سلمة
 الخزاعي . سنة ٢٣٥ (٣)
 محمد بن ادي نساك الحج توجه الى الري وفي طريقه بخلوان (٤)
 مام " ٢٣٦ " سمع من حفص بن عبد الله ابو عمر الضريسر
 الحلواني (٥)

محمد بن ادي نساك الحج توجه الى الري في طريقه بخلوان استأنف
 بعد مضيه الرحلة الثانية متوجها الى الاقطار الاسلاميه ليتزود مما لم
 يدركه في رحلته الاولى . قال ابو حاتم .
 " وخرجت المرة الثانية سنة " اثنتين وأربعين ورجعت سنة
 خمس وأربعين اقامت ثلاث سنين " (٦)

وقد زار في رحلته هذه بعض البلدان وسمع من بعض من فيها
 من العلماء - فتوجه في اول سنة من هذه الرحلة الى بيت الله الحرام

- (١) روى عن معاوية بن هشام وعثمان بن الهيثم - ويؤيد بن ابي
 حكيم . الجرح والتعديل : ٥٨/١/٤
 (٢) روى عن عبد العزيز بن محمد وهشام بن سليمان وفرج بن سعيد
 وشهر بن السري وسفيان بن عيينه وفضيل بن عياض روى عنه ابو زرعة
 الجرح والتعديل : ١٢٤/١/٤ ، تهذيب التهذيب :
 ٥١٨/٤ ، التاريخ لابن معين : ٥٤٢/٢
 (٣) روى عن ابيه عن حزام بن هشام حديثا مبيد في صفة النبي صلى
 الله عليه وسلم - الجرح والتعديل : ١٧٦/١/١
 (٤) بالضم ثم السكون - والخلوان في اللغة والهبة - يقال خلوت
 فلانا كذا مالا اخلوه خلوا وخلوانا اذا وهبته شئ على شئ
 بفعله غير الاجر وهي في آخر حدود السواد مما يلي الجبال
 من بغداد . وقيل انها سميت بخلوان بن عمران بن الحاف
 ابن قضاعة - معجم البلدان : ٤٩٠/٢
 (٥) روى عن ابي بكر بن عباس ومروان بن معاوية ويحيى بن يمان ووكيع
 وهذه بن سليمان وكنار بن عبد الله . الجرح والتعديل : ١٧٥/٢/١
 (٦) التقدمه : ٣٦٠/

حيث أدى نكح الحج للمرة الثالثة . (١) وسمع عن بعض العلماء فسي مكة المكرمة في ذلك الوقت وهم .

شعيب بن محمد بن شعيب العبدى بغدادى . (٢)
عبد الرحمن بن محمد بن ولد بديل بن ورقاء الخزاعى - سمع
منه سنة ٢٤٢ (٣)
عبد الوهاب بن قليح المقرئ المكي - كتب عنه سنة ٢٤٢ (٤)
ثم عزم بعد اداة نكح الحج استكمال سيرته العلمية فمسير
بالبلدان الاثية .

بيت المقدس :

حماد بن حميد الحسقلانى (٥)
راشد بن سعيد المقدس . كتبت عنه سنة ٢٤٣ (٦)

- (١) التقدمة : ٣٦١ /
(٢) روى عن بشر بن الحارث وعبد الرحمن بن عثمان - الجرح والتعديل
٠٣٥٢/١/٤
(٣) روى عن أبيه عن جده عن اجداده في الكتاب الذى كتبه النبى
صلى الله عليه وسلم لجده - الجرح والتعديل : ٢٨٢/٢/٢
(٤) روى عن جده ابيه - امه اليسع بن طلحة المكي والمعافى بن
عمران الموصلى ومروان بن معاوية وابن عيينة . الجرح والتعديل
٧٣/١/٤
(٥) روى عن ضمره وبشر بن بكر وايوب بن سويد ورواد - الجرح
والتعديل : ١٣٥/٢/١
(٦) روى عن الوليد بن مسلم - وضمره بن ربيعة ومحمد بن شعيب بن
شايور - الجرح والتعديل : ٤٨٨/٢/١ ، تهذيب التهذيب :
٢٢٦/٣ ، زاد ابن حجر في نسيه القرش الرملى ،

البصرة :

- (١) بشر بن عبيد أبو علي الدارسي البصري ؛
- (٢) بشر بن عبد الملك أبو يزيد الكوفي نزيل البصرة
- (٣) الحسن بن ناصح البصري
- (٤) حفص بن عمر بن عبد الله الحدي .
- (٥) داود بن سليمان بن مطرف الخزاز الذهلي .

دمشق :

- (٦) أحمد بن الضحاك الدمشقي .
- (٧) عبد الرحمن بن عبد الله بن ربيعة الدمشقي .
- (٨) عبد السلام بن عتيق الدمشقي .

-
- (١) روى عن مسلمة بن الصلت - سمع منه سليمان بن حرب وعمر بن مرزوق - الميزان : ٢٢٠/١ - الجرح والتعديل : ٣٦٢/١/١
 - (٢) روى عن عون بن موسى وعبد الله بن عبد الرحمن بن إبراهيم لا نصارى - روى عنه أبو زرعة - الجرح والتعديل : ٣٦٢/١/١
 - (٣) روى عن عثمان بن عثمان اللطفاقي ومعتز بن سليمان ومعاذ بن مفاذ ويحيى بن راشد . - الجرح والتعديل : ٢٩/٢/١
 - (٤) روى عن محمد بن دينار ومكار بن عبد الله بن عبيدة ابن أخسى موسى بن عبيدة وعبد العزيز بن عبد الصمد المصمى والمعللى بن راشد - الجرح والتعديل : ١٨٣/٢/١
 - (٥) روى عن عبد الله بن الحارث المخزومي ومالك بن سعيد - الجرح والتعديل : ٤١٤/٢/١
 - (٦) امام مسجد جامع دمشق روى عن المخمسي بن قيس - الجرح والتعديل : ٥٧/١/١
 - (٧) روى عن معروف بن عبد الله الخياط ومروان بن محمد والوليد بن الوليد المنسي - الجرح والتعديل : ٢٥٦/٢/٢
 - (٨) روى عن مروان بن محمد الطاطري ومحمد بن المبارك الصوري وابى صهر - الجرح والتعديل : ٤٩/١/٣ - تهذيب التهذيب : ٣٢٤/٢

مصر :

- زكريا بن يحيى الوقار المصرى (١)
 عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم بن أمين المصرى (٢)
 عبد الصمد بن الفضل بن خالد بن هلال الرضى ابو نصر
 الزاهد . (٣)
 محمد بن سوار الكوفى + نزيل مصر . (٤)
 هارون بن سعيد الايلي هو ابن سعيد بن الهيثم . (٥)

بغداد :

- محمد بن هانى الطائى والد ابى بكر الاثرم وكنيته ابو عمرو (٦)

الرملة :

- أحمد بن ابراهيم بن موسى الرملى . (٧)

- (١) روى عن ابن وهب وسعيد بن زكريا ، الآدم والقاسم بن كثير -
 الجرح والتعديل : ٦٠١/٢/١ + الميزان : ٧٧/٢
 (٢) روى عن يونس بن يحيى ابى نهار وادريس بن يحيى الخولاني
 وروى عنه الله بن راشد واسد بن موسى وطلق بن السمع وابيه
 عبد الله بن الحكم وهانى بن المتوكل - الجرح والتعديل :
 ٢٥٧/٢/٤ + تهذيب التهذيب : ٢٨٨/٦
 (٣) روى عن ابن وهب وسفيان بن عيينه ومعاذ بن هشام - الجرح
 والتعديل : ٥٢/١/٣
 (٤) روى عن عبد الرحمن المحاربى وهذه بن سليمان وابى خالد الأحمر
 ومحمد بن فضيل - الجرح والتعديل : ٢٨٤/٢/٢
 (٥) روى عن ابى حمزة اس بن عياض وعبد الله بن وهب واشهب بن
 عبد العزيز وخالد بن نزار - الجرح والتعديل : ٩١/٢/٤
 (٦) روى عن ابى الاحوص وهشيم بن المبارك ومصعب بن سلام وهيب
 بن يونس والوليد بن مسلم - الجرح والتعديل : ١١٧/١/٤
 تاريخ بغداد : ٣٧٠/٣
 (٧) روى عن محمد بن عبد الواهب وداود بن عمرو ويحيى بن معين -
 الجرح والتعديل : ٣٨/١/١

ابراهيم بن حمزة ابو اسحاق الرملى . (١)

هارون بن زيد بن بن ابى الزرقاء الموصلى . (٢)

الرقه : (٣)

صالح بن زياد المقرئ ابو شعيب الرقى (٤)

الكوفة :

عبيد بن اسماعيل الهبارى الكوفى . (٥)

المصيصة

ابراهيم بن الحسن المقسمي وهو ابن الحسن بن الهيثم . (٦)

بيروت :

عبد الله بن اسماعيل بن بنت الازاعى ابو عمرو البيروتى . (٧)

-
- (١) روى عن عبد الفنى بن عبد الله بن نعيم الدمشقي - الجرح والتعديل : ٩٣/١/١
- (٢) روى عن ابيه زيد بن ابى الزرقاء ويحيى بن عيسى الرملى - الجرح والتعديل : ٩٠/٢/٤٠
- (٣) بفتح اوله وثانيه وتشديده - واصله كل ارض الى جنب واد ينسبط عليها الماء - وجمعها رقاق - وهى مدينة مشهورة على الفرات بينها وبين حران ثلاث ايام - معدودة في بلاد الجزيرة لأنها من جانب الفرات الشرقى - معجم البلدان : ٥٨/٣
- (٤) روى عن يحيى بن سعيد العطار ومحمد عبيد الطنافسى ومحاضر ابن الموع - الجرح والتعديل : ٤٠٤/١/٢
- (٥) روى عن عبد الله بن ادريس - الجرح والتعديل : ٤٠٢/٢/٢
- (٦) روى عن حجاج بن محمد والحارث بن عطية - الجرح والتعديل : ٩٣/١/٢
- (٧) روى عن ابيه اسماعيل بن يزيد بن حجر الازاعى والوليد بن مزيد - الجرح والتعديل : ٤/٢/٢

محمد بن خلف بن كيسان الداري ابو عبد الله نزيل بيروت. (١)

طرسوس :

عبد الرحمن بن محمد بن سلام الطرسوسي ابو القاسم مولد في
بني هاشم . (٢)

عبادان : (٣)

ثوبان بن سعيد - كتب عنه سنة ٢٤٥ (٤)

(١) روى عن ابي مسهر ومعمربن يعمر الليثي صاحب معاوية

ابن سلام - الجرح والتعديل - ٢٤٥/٢/٣

(٢) روى عن قياض الرقي ومحمد بن ربيعة ومبشر الحلبي وابي اسامه
واسحاق الازرق ومصعب بن المقدام وعبد الحميد الحماني .

الجرح والتعديل : ٢٨٣/٢/٢

(٣) بتشديد ثانيه وفتح اوله - نسبته الى عباد بن معين - والعباد

الرجل الكثير العبادة - واما الحاق الألف والنون فهو لوجه .
استعمله في البصرة ونواحيها انهم اذا سمو موصفا او نسبوه
الى رجل اوصفه يزيدون في آخره لقا ونونا وهو تحت البصرة
قرب البحر الملح فان دجله اذا قاربت البحر انفرت فرقتين عند
قرية تسمى المحرزي - ففرقة يركب فيها الى ناحية البحرين
نحور الصرب وهي اليمنى - فأما اليسرى فيركب فيها الى سيراك
وجنابه فارس فهي مثلثة الشكل وعبادان في هذه الجزيرة -
معجم البلدان - ٧٤/٤

(٤) - روى عنه عبد الصمد بن محمد المباداني والحسن بن

بشر البجلي - روى عن ابيه - الجرح والتعديل -

٤٧٠/١/١

ولم تكن رحلة ابي حاتم الثانية كسابقتها بل لم يمكث فيها الا ثلاث سنوات - توجه بعدها الى الري - وبعد فترة غير معلومة عزم على استئناف الرحيل - وبعد ذلك للمرة الثالثة - (١) وزار فسي رحلته هذه البلدان الآتية .

البصرة :-

- احمد بن محمد ابوبكر الأدمي . (٢)
اسماعيل بن حفص بن عمر بن ميمون الابلبي - (٣)
مالك بن سعد القيسي البصري ابن اخي روح بن عباد (٤)
رجاء بن محمد السقطي (٥)
رزق الله بن موسى (٦)

- (١) لم يفصح ابو حاتم عن ابتداء هذه الرحلة وانتهائها . كما اوضح في الرحلتين الاولىين - وتبين وقوع هذه الرحلة بتصريح ابنه عبد الرحمن بذلك . حيث يقول بعد كل راو روى عنه ابو في هذه الرحلة - (سمع عنه او كتب عنه - في الرحلة الثالثة) وهو ابن محمد بن معلى الهذلي البصري روى عن يحيى بن حماد ومحمد بن جهم وعارم وابي همام محمد بن محبوب - تاريخ بغداد : ١٢٩/٥ ، الجرح والتعديل : ٧٤/١/٢ (٢) روى عن ابي بكر بن مياش وحفص ويحيى بن يمان وفندر - الجرح والتعديل : ١٦٦/١/١ (٣) روى عن روح بن عباد وابي احمد - الجرح والتعديل : ٢١٠/١/٤ ، ذكر في التقدم : ٣٦٠ . انه ابن عيسى روح بن عباد والصحيح - مادون كفا في تهذيب التهذيب : ١٦/١٠ (٤) روى عن اسحاق بن ادريس وكريش بن يحيى بن زيان العنزي وناثل ابن نجيب وعبد الصمد بن عبد الوارث . تهذيب التهذيب : ٥٠٣/٢/١

- (٦) روى عن ابن عيينه وعبد الرحمن بن مهدي ومعن بن عيسى واسماعيل ابن داود الخراقي والمؤلف . تهذيب التهذيب : ٥٢٤/٢/١

الكوفة :

- زكريا بن يحيى بن زكريا بن أبى زائدة ابو زائدة الهمداني . (١)
عبد الأعلى بن واصل الكوفي (٢)
هشام بن يونس اللؤلؤي . (٣)
محمد بن عمر بن الوليد الكندي الكوفي . (٤)

وفي عام . مائتين وخمسة وخمسون (٥) - توجه ابو حاتم الى بيت
الله الحرام لاداء نسك الحج وذلك للمرة الرابعة وكان يرفقته ابنته
عبد الرحمن . وقد زارا في سفرهما هذا المدينة المنورة وبغداد (٦)
واليك ذكر من سمعنا عنهم في هاتين المدينتين .

المدينة المنورة :

حمزة بن مالك بن اخي سفيان بن حمزة ابو صالح - سمع منه
سنة ٢٥٥ . (٧)

- (١) روى عن ابن ادريس وابن فضيل والمعاربي وكيح وازهر السمان .
الجرح والتعديل : ٦٠١/٢/١
(٢) روى عن ابن ادريس وابن فضيل ويحيى بن آدم . الجرح
والتعديل : ٣٠/١/٣
(٣) روى عن عبد العزيز بن ابى حازم وعبد السلام بن حرب
والقاسم بن مالك وخالد بن نافع - الجرح والتعديل :
٧٣/٢/٤
(٤) روى عن ابن فضيل واسباط بن محمد وعبد الرحمن بن
ابى حماد - الجرح والتعديل : ٣٢/١/٤٠
(٥) التقدير : ٣٦١ - اعتبر الدكتور - رفعت فوزي صاحب رسالة
لبن ابى حاتم/ ٤٧ ان الحجة الرابعة لابي حاتم من بدايته
رحلته الثالث والحقيقة ان هذه الرحلة متقدمة على حجة الرابعة
حيث ان ابنه عبد الرحمن قد فرق بينهما فهو يقول - في ترجمة -
محمد بن عمر بن الوليد : ٢٢/١/٤ وكتب عنه ابى في الرحلة
الثالث بالكوفة وقد منا الكوفة سنة خمس وخمسين ومائتين وهو حي
فلم يقض لنا السماع منه) فتبين لنا ان رحلته هذه قبل عام -
مائتين وخمس وخمسون العام الذي حج فيه الى بيت الله
الحرام . والله اعلم .
(٦) لقد سمع ابو حاتم في المدن التي سبق ذكرها من رجال لم يتحدد
وقت سماعه منهم - ساكتفي بذكرهم في ملحق مشائخه رقم (١) ص ٤٩٢
(٧) هو بن مالك بن حمزة بن سفيان بن فروه الاسلمي روى عن عمه
سفيان بن حمزة - الجرح والتعديل : ٢١٦/٢/١

بغداد :

على بن ابراهيم الواسطي كتب عنه سنة ٢٦٢ . (١)
هذا وازافة الى المدن التي سبق ذكرها وتحديث اوقات زيارة
ابو حاتم لها - هناك بعض المدن لم يتحدد وقت زيارته لها - وهي
واسط (٢)

عمار بن خالد الواسطي التمار ابو الفضل . (٣)
محمد بن عبد الله بن حبيب الواسطي المعروف بالخزاز . (٤)
محمد بن عبد الملك الدقيقي الواسطي ابو جعفر . (٥)
محمد بن الوزير بن قيس الواسطي ابو عبد الله . (٦)

- (١) روى عن وهب بن جرير ومزيد بن هارون والحارث بن منصور وموسى
ابن اسماعيل الخثلي - الجرح والتعديل : ١٤٥ / ١ / ٣ .
- (٢) واسطعدة موضح - والذي يظهر لي انها - واسط الرقة " وهي
قرية فرهي الفولت مقابل الرقة - معجم البلدان : ٣٥٢ / ٥ "
- (٣) روى عن جرير بن عبد الحميد وابن عيينه وابن ابي عدي ويحيى
ابن سعيد القطان وعبد الوهاب الثقفي ومرحوم بن عبد المزيحز
وابي بكر بن عياش والحكم بن سنان صاحب القرب والقاسم بن
مالك - الجرح والتعديل : ٣٩٥ / ١ / ٣
- (٤) روى عن الحسين بن حفص وعثمان بن اليمان وعبد الله بن غالب
للعباداني واسحاق بن ابراهيم - الجرح والتعديل : ٢٩٧ / ٢ / ٤
- (٥) روى عن روح بن عباد وابي احمد الزبيري وعثمان بن عمر ومزيد
ابن هارون - تاريخ بغداد : ٣٤٧ / ٢ ، الجرح والتعديل :
٥ / ١ / ٤
- (٦) روى عن سفيان بن عيينه وعبد الوهاب الثقفي ونوح بن قيس وابن ابي
عدي ومعتز بن سليمان - الجرح والتعديل : ١١٥ / ١ / ٤

حصن منصور : (١)

اسماعيل بن رجاء الحصني وهو ابن رجاء بن حيان ابو عبد الله
القرشي مولى مسلمة بن عبد الملك (٢)

حران - (٣)

اسحاق بن زيد بن عبد الكبير الخطابي . (٤)

الحسن بن عمرو بن خلاد الحرائي . (٥)

سهل بن عبد الغفار القرشي الحرائي ابو عمرو . (٦)

محمد بن مخلد ابو بكر الحرائي . (٧)

(١) من اعمار ديار مصر لكنه في غربي الفرات قرب سميساط . وكان مدنه
عليها سور وخندق وثلاثة ابواب وفي وسطها حصن وقلعه عليها
سوران . ومن حصن منصور الى زبارة مرحلة ، وهو منسوب الى
منصور بن جفوة بن الحارث العامري القيسي كان تولى بناء عمارته
ومرته - معجم البلدان : ٢/٢٦٥ .

(٢) روى عن عبيد الله بن عمرو ومقل بن عبيد الله . الجرح والتعديل :
١/١٦٩/١

(٣) هذا اللفظ يحتمل اطلاقه على اسم مدينتين - حيث لم يثبت
دليل يرجح احدهما على الاخرى - وهاتان المدينتان هما -
أ - حران - بتشديد الراء - وآخره نون - والنسب اليها حراني -
بعد الراء الساكنة نون على غير قياس والقياس حراني والعامه
عليه - وهي مدينته عظيمه مشهوره من جزيرة أقيوق وهي قصبة
ديار مصر بينها وبين الرها يوم وبين الرقة يومان .

ب - وحران بالضم وتخفيف الراء - سكة باصبهان - معجم البلدان :
٢/٢٣٥ و ٢٣٦ .

(٤) هو ابن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب - روى
عن محمد بن سليمان وثمان بن عبد الرحمن . الجرح والتعديل :
١/٢٢٠/٢

(٥) روى عن عثمان بن عبد الرحمن ومحمد بن موسى بن امين ومحمد
ابن سليمان بن ابي داود الحرائي - الجرح والتعديل :
٢٦/١/٢

(٦) روى عن محمد بن سلمه - الجرح والتعديل : ٢/١/٢٠٣

(٧) روى عن ضمرة ومحمد بن سليمان بن ابي داود الحرائي -
الجرح والتعديل ٤/١/٩٣

القادسية :- (١)

رستم بن اسامه ابو النعمان الضبي نزيل القادسية . (٢)

الرها :- (٣)

سعيد بن مروان وهو ابن سعيد الازدي ابو عثمان الرهاوي . (٤)

قديد :- (٥)

سليمان بن الحكم بن ايوب ابو ايوب الخزاعي العلاف - (٦)

(١) قال ابو عمرو القادسية . السقيته العظيمه - ومنها وبين الكوفه

خمسة عشر فرسخا . ومنها وبين العذيب اربعة اميال - قيل

سميت القادسية - بقادس هراه وقيل كانت تسمى قديسا - وقال

ابن صبيته مر ابراهيم بها فرأى زهرتها ووجد هناك عجوز فغسلت

رأسه فقال قدست من ارض سميت القادسية - وهذا للموضع كان

يوم القادسية بين سعد بن ابي وقاص والمسلمين والقرس - معجم

البلدان : ٢٩١/٤

(٢) روى عن ابي الاحوص علي بن مسهر وابي بكر بن عياش وابي خالد

الاحمر وعمار بن سيف وعيسى بن يونس - الجرح والتعديل :

٥١٧/٢/١

(٣) بضم اوله والمد والقصر ، مدينه بالجزيره بين الموصل والشام

بينهما ستة فراسخ سميت باسم الذي استحدثها - وهما

الرها بن النبلندي ، بن مالك بن دعر - معجم البلدان : ١٠٧/٣

(٤) روى عن عصام بن بشير ومن قتاده بن فضيل - الجرح والتعديل :

٦٧/١/٢

(٥) تصغير القد . من قولهم قددت الجلد - او من القد بالكسر - وهو

جلد السخله أو يكون تصغير القدد من قوله تعالى . طرائق

قددا . وهي الفرق . وسئل كثير فقيل له . لم سمي قديد قديدا

فكرساعه ثم قال ذهب سيلة قددا . وقديد اسم موضع قرب مكة .

قال ابن الكلبي - لما رجع تبع من المدينه بعد حربه لاهلها نزل

قديدا فهبت ريح قدت خيم أصحابه فسمي قديدا - معجم

البلدان : ٣١٣/٤

(٦) صاحب حديث ام معبد روى عن اخيه ايوب بن الحكم عن حماد

ابن هشام روى عن اسماعيل بن داود المخراقي - الجرح

والتعديل : ١٠٧/١/٢

مسجد الرقاشي : (١)

عبد الله بن سعيد بن معقل . (٢)

حلب : (٣)

عبد بن هشام الحلبي ابو نعيم القلاسي (٤)

بعلبك (٥)

محمد بن هاشم القرشي البعلبكي الشامي وهو ابن هاشم بن

سعيد ابو عبد الله . (٦)

(١) هو مسجد - محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الملك الرقاشي البصري . ويظهر ان هذا المسجد في البصرة والله اعلم - انظر

للجرح والتعديل : ٣٠٥ / ٢ / ٣

(٢) روى عن ابيه - الجرح والتعديل ٧٢ / ٢ / ٢

(٣) مدينة عظيمة واسعة كثيرة الخيرات طيبة الهواء - قال الزجاج سميت حلب لان ابراهيم عليه السلام كان يحلب فيها فنه فسماها الجماعات ويتصدق به فيقول الفقراء حلب حليب سمي به قلت وهذا فيه نظر لان ابراهيم عليه السلام واهل الشام في ايامه لم يكونوا عربا انما العربية في ولدايته اسماعيل عليه السلام وقحطان علي ان لاهرام في قلعة حلب مقامين يزاران الى الان - فسان كان لهذه اللفظة اعني حلب اصل في العبرانية او السريانية لجاؤ ذلك لان كثيرا من كلامهم يشبه كلام العرب لا يفارقه الا بجمعه يسيره كقولهم كهنم في جهنم - قال ابن بطالان دخلنا في الرصافة الى حلب في اربع مراحل - معجم البلدان : ٢٨٣ / ٢ .

(٤) روى عن عبد الله بن عمرو وعتاب بن بشير وابي المليح وعطاء بن مسلم والوليد بن مسلم وابن المبارك - الجرح والتعديل : ٥ / ١ / ٣

(٥) بالفتح ثم السكون . وفتح اللام والياء الموحدة والكاف المشددة بهنبا وحين دمشق ثلاثة ايام وقيل اثنا عشر فرسخا من جهة الساحل قال صاحب الزيج - بعلبك اسم مركب من بعل اسم صنم وك اصله من بك عنقه اي دقعات وتباك القوم اي ازدحموا فاما ان يكون نسب الصنم الى بك وهم اسم رجل او جعلوه بك الاعناق . هذا ان كان عربيا وان كان عجميا فلا اشتقاق - معجم البلدان : ٤٥٣ / ٣

(٦) روى عن محمد بن شعيب بن شابور وشعيب بن اسحاق والوليد ابن مسلم - الجرح والتعديل : ١١٦ / ١٢٤ .

قزوين : (١)

موسى بن محمد ابو هارون البكلاء نزيل قزوين (٢)

هارون بن حيان القزوينى . (٣)

النهرى : (٤)

عمى بن رزق الله ابو موسى النهروانى (٥)

الاسكدرية :

محمد بن حماد الطهرانى ابو عبد الله (٦)

(١) بالفتح ثم السكون وكسر الواو وياء مثناه من تحت ساكه ونون - مدينه شهيرة بينها وبين الرى سبعه وعشرون فرسخا والى ابهر اثنا عشر فرسخا - معجم البلدان : ٣٤٣/٤

(٢) روى عن الليث بن سعد وابن لهيعة وطاف بن خالد وحماد بن زيد وجعفر بن سليمان وحسين بن مسهر والهديل بن بلال - الجرح والتعديل : ١٦٠/١/٤ - تاريخ بغداد : ٣٥/٩

(٣) روى عن الحسن بن يوسف ابن ابى النقطاب - الجرح والتعديل : ٠٨٨/٢/٤

(٤) واكثر ما يجرى على الالسنه بكسر النون وهى ثلاثة نهروانات . الاطلس والوسط والاسفل ، وهى كوره واسعه بين بغداد ووسط من الجانب الشرقى حدها الاعلى متصل ببغداد وبها عدة بلاد متوسطة - وكان بها وقعة لامير المؤمنين على بن ابى طالب رضى الله عنه مع الفوارج شهيرة - وقال حمزه الاعرجى ولهذا النهر اسمان احدهما فارسي والآخر سرياني ، الفارسي جوروان . والسرياني تامرا - عسر الاسم الفارسي نقيل نهروان والعامه يقولون نهروان بكسر النون على خطأ - وقرأت فى كتاب ابن الكلبي فى انساب البلدان قال تامرا ونهروان ابنا جوحى حنرا النهرين نسبة اليهما - معجم البلدان : ٣٢٤/٥ - ٣٢٧

(٥) روى عن ابى داود الطيالسى ويعقوب بن اسحاق الحضرمي وعمر بن موسى الطيالسى - الجرح والتعديل : ٢٧٦/١/٣ ، تاريخ بغداد : ١٦٤/١١

(٦) روى عن عبد الرزاق واسماعيل بن عبد الكريم الصنعاني وحسين بن عمر العدنى وعبيد الله بن عبد الحميد الهذلى وابى عاصم النبيل والحارث بن مسلم الروذى والسندى بن عبدويه - الجرح والتعديل : ٢٤/٢/٣ تاريخ بغداد : ٤٧١/٢

همذان : (١)

مرار بن حمويه ابو أحمد الهذاني . (٢)

وهبن وأفرنديين :

قال ابو حاتم - كنت عزمت انا وابوزرع ان نخرج اليه " أى السبي
اسحاق (٢) بن الحجاج الطاحوني المقرئ " من وهبن (٤) بمعد
فراغنا من يحيى بن المفيرة (٥) - وكتب اليها ان محمد بن (٦) مقاتل
قد وافى أفرنديين (٧) فخرجنا من هناك الى أفرنديين (٨)

(١) بالتحريك والذال معجمه وآخره نون - قال هشام الكلبي - همذان
سميت بهمذان بن الفلج بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام -
وهمذان - وأصبهان أخوان - بنى كل واحد منهما بلدة .
وقال بعض علماء الفرس - كانت همذان أكبر مدينتي الجبال وكانت
أربعة فراسخ في مثلها - طولها من الجبل الى قرية يقلل لها -
زيتو اباد . كان فتح همذان في جمادى الاولى على رأس ستة
اشهر من مقتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان الذي فتحها
المفيرة بن شعبه في سنة ٢٤ من الهجرة - معجم البلدان -
٤١٠/٤ - ٤١٧ .

(٢) روى عن ابراهيم بن المنذر وعبد الله بن سالم القزاز واحمد بن الحواري
الجرح والتعديل : ٤٤٣/١/٤

(٣) روى عن ابي زهير بن عبد الرحمن بن مفرأ وعبد الله بن جهمذ -
الرازي ويحيى بن آدم وعبد الرحمن بن ابي حماد وعبد الرزاق .
روى عنه ابو عبد الله محمد بن عيسى المقرئ ومحمد بن مسلم والفضل
ابن شاذان - الجرح والتعديل : ٢١٧/١/١ .

(٤) طم مرتجل بفتح اوله وسكون ثانيه ها موحدة وتون . من رستاق
القرج بالرى - معجم البلدان - ٣٨٥/٥ .

(٥) روى عن ابي بن سيار ومطاف بن خالد وسعيد بن عبد الجبار
الزبيدي وجريز وابن المبارك وحكام بن سلم وفسان بن معز وشريك
وابى الاحوص ونعيم بن ميسره ويحيى بن الضريس والحكم بن بشير
ابن سلمان وعبد الله بن ابي جعفر الرازي - روى عنه عمرو بن سهيل
ابن صرخاب ومحمد بن مسلم - الجرح والتعديل : ١٩١/٤/٤ .

(٦) محمد بن مقاتل المروزي ابو الحسن - روى عن عبد العزيز الراوردي
وهشيم وابن المبارك - تهذيب التهذيب ٤٦٨/٩ ، الجرح
والتعديل : ١٠٥/١/٤ .

(٧) موضع بين الرى ونيسابور - معجم البلدان : ٢٢٨/١ .

(٨) الجرح والتعديل : ٢١٧/١/١ .

انطاكيه : (١)

احمد بن صالح المصري ابو جعفر ، (٢)

يعقوب بن كعب الانطاكي ابو يوسف الحلبي . (٣)

وقد حظى ابو حاتم في مسيرته العلمية تلك بفائدة عظيمه -

حيث التقى بعدد كبير من المشايخ الاعلام المتواجدين في تلك
المواطن مما كان له الاثر العظيم على تكوين شخصيته العلمية - ورواه
بين اهل زمانه واذعنوا له بالرسوخ والمعرفة .

وقد بلغ عدد من اخذ عنهم ما يقارب من ثلاثة آلاف شريـسـخ" (٤)

أفرد لهم أبو حاتم مصنفا مستقلا . (٥) وقد جمعت كل من وقع لـي
في ملحق مستقل بآخر رساله . (٦)

(١) بالفتح ثم السكون والياء مخففة .

قال الهيثم بن عدي أول من بنى انطاكيه انطيوخس وهو الملك
الثالث بعد الاسكندر - وذكر يحيى بن جرير المتطبب التكريتي
ان أول من بنى انطاكيه انطيفونيا في السنة السادسة من موت
الاسكندر ولم يتمها فأتمها بعده سلوقوس . وهو الذي يسمى
اللاذقيه ، وحلب ، والرها ، وأقاميه .

وقال ابن بطران - وخرجنا من حلب طالبين انطاكيه وبينهما
يوم وليلة - معجم البلدان : ٢٦٦/١ .

(٢) ستأتي ترجمته ضمن من ترجم لهم من مشائخه .

(٣) روى عن عطاء بن مسلم وزكريا بن منظور ومحمد بن الحسين والوليد
ابن مسلم وشعيب بن اسحاق ومحمد بن سلمه " الجرح والتعديل :
٢١٤/٢/٤ .

(٤) سمر اعلام النبلاء - مخطوط : ١١٣/١/٩

(٥) ذكر ذلك ياقوت الحموي تحت مادة - مسقلان - ١٢٢/٤ - حيث قال :
وقال ابو حاتم الرازي في جمعه اسما مشايخه عيسى بن احمد
المسقلاني صدوق

(٦) انظر الملحق رقم - ١ - ص (٤٩٢)

ولكى نتبين منازل هؤلاء الشيخ - ومقدار رسوخهم في العلم واشتهارهم فيه - عمدت الى ترجمة - خمسة عشر شيخا من مشايخه - ترجمه مستفيضه في مبحث مستقل . (١) ممن كان له اثر في نبوغه وتقدمه في هذا الميدان كما انه قد استفاد من ابي حاتم خلق كثير - تتلمذوا على يديه - واستقوا مما وهبه الله من علم غزير - وكان اول هؤلاء المستفيدين واكثرهم حظا ابنه عبد الرحمن .

وقد الحق بالرسالة ملحقا آخر بمن اخذ عن ابي حاتم - (٢) وافردت مبحثا مستقلا لترجمة بعض من شغ واشتهر منهم . (٣)

- (١) انظر المبحث السادس ص (١٢١)
(٢) انظر الملحق ٢ ص ١٦٠
(٣) انظر المبحث السابع - ص ١٤٥ .

" مشائخ أبي حاتم البارزيين "

١- أحمد بن صالح المصري أبو جعفر المقرئ

روى عن ابن عيينة وابن وهب وعبد الرزاق وعنه بن خالد
وعبد الله بن نافع واسماعيل بن أبي اويس . وكان أحد حفاظ الأسير
عالمًا بطلال الحديث بصيرًا باختلافه . جرى بيته وبين أبي عبد الله
أحمد بن حنبل مذكرات . وكان أبو عبد الله يذكره ويثنى عليه . وقبل
أن كل واحد منهما كتب من صاحبه في المذاكرة حديثًا . حدثتني
الأئمة منهم محمد بن يحيى الذهلي . ومحمد بن اسماعيل البخاري
ويعقوب بن سفيان الفسوي وأبو زرع الدمشقي . وأبو اسماعيل الترمذي
وأبو داود السجستاني ، وابنه أبو بكر وصالح جزء من الشيوخ
المتقدمين محمد بن عبد الله بن نمير ومحمد بن غيلان وغيرهم .
كتبته أبو حاتم بعصر هدمشق وبانطاكية . وحدث أحمد بن صالح
ولم يبلغ الأربعين . وقال أبو زرع عبد الرحمن بن عمرو البصري قال
سألتني أحمد بن حنبل قديما - من بمصر ؟ قلت : بها أحمد بن
صالح فسر بذكره ودعا له . وقال أبو زرع حدثني أحمد بن صالح . قال
حدثت أحمد بن حنبل بحدث زيد بن ثابت في بيع الثمار فأعجبته
واستزادني مثله . فقلت ومن أين مثله ؟

قال أبو يعيم الفضل بن دكين - ما قدم علينا أحد أعلم بحدث أهل
الحجاز من هذا الفتى يعني أحمد بن صالح . وإذا جازت الفرات
فليس أحد مثله . قال أبو عبد الله الفزال حدث بمصر هدمشق
وبانطاكية . وقال ابن نمير . هو واحد الناس في علم الحجاز والعرب
فيهم . وقال محمد بن مسلم بن واره - أحمد بن صالح بمصر وأحمد
ابن حنبل ببغداد وابن نمير بالكوفة والتفيلي بخران هؤلاء أركان
الدين .

وقال صالح بن أحمد بن محمد الحافظ قال سمعت أبا
عبد الرحمن عبد الله بن اسحاق التهاوندي يقول سمعت يعقوب

ابن سفيان يقول كتبت عن الف شيخ ، حجتى فيما بينى وبين اللسه
رجلان قلت له يا أبا يوسف من حجتك ؟ وقد كتبت عن الانصارى وحبشان
ابن هلال والأجله ؟ قال حجتى احمد بن حنبل ، واحمد بن صالح
المصرى . وقال خلف محمد بن اسماعيل سمعت صالح بن محمد بن
حبیب يقول قال احمد بن صالح المصرى كان عند ابن وهب مائة ألف
حديث كتبت عنه خمسين ألف حديث ولم يكن بمصر احد يحسن الحديث
ولا يحفظ غير احمد بن صالح كان يعقل الحديث ويحسن ان يأخذ .
وكان رجلا جامعا يعرف الفقه والحديث والنحو ويتكلم في حديث الثورى
وشعبيه واهل الصراق . وقال احمد كتبت عن ابن زبالة مائة ألف حديث
ثم تبين لى انه كان يضع الحديث فتركته حديثه .

كان احمد بن صالح يكنى ابا جعفر وكان صالح ابو جندب من
اهل طبرستان من العجم . وولد احمد بن صالح بمصر في سنة -
سبعين ومائة وتوفي بمصر يوم الاثنين لثلاث خلون من ذى القعدة
سنة ثمان واربعين ومائتين . (١)

٢ - احمد بن الازهر بن منيع ابو الازهر العبدي النيسابورى .
روى عن مروان بن محمد الطاطرى ومحمد بن بلال البصري
ومحمد بن سليمان بن ابي داود الحرانى وقريش بن انس واسماعيل
ابن عمر ابي المنذر هروج بن صباه ووهب بن جرير واسباط بن محمد .

وروى عنه ابو جاتم الرازى ومحمد بن يحيى الذهلى ، ومحمد
ابن رافع وابوزرع ومحمد بن اسحاق بن خزيمه .

(١) انظر ترجمته في :

تاريخ بغداد : ٢٠٢ - ١٩٥ / ٤

الجرح والتعديل : ٥٦ / ١ / ١

سمع منه يحيى بن يحيى صاحب مالك .

قال ابو حامد النيسابورى قيل لى وانا اكتب الحديث فى بلدى ؛
لم لا ترحل الى العراق ؟ فقلت : وما أصنع بالعراق وعندنا من
بنادرة (١) الحديث ، محمد بن يحيى الذهلى ، وابو الازهر
احمد بن منيع الازهر واحمد بن يوسف السلمى ، فاستفنيانا بهم عن
أهل العراق .

وقال محمد بن عبد الله النيسابورى قرأت بخط أبى عمرو المستملى
سألت محمد بن يحيى عن أبى الازهر احمد بن الازهر فقال هو من
أهل الصدق والامانة نرى ان نكتب عنه قالها مرتين . (٢)

٣- حميد بن زنجويه النسائى وهو ابن مخلد ، وزنجويه لقب
ابى احمد - روى عن عمران بن ابان الواسطى ومثان بن عمرو
والنضر بن شميل وعلى بن الحسين بن واقد ، وجعفر بن عون العمري ،
وهيد الله بن موسى الميسى ، وي زيد بن هارون الواسطى ، وهيب
ابن جبير ، واسماعيل بن أبى أويس ، وموئل بن اسماعيل ، ومحمد

- (١) البنادرة - هم التجار الذين يلزمون المعادن واحدهم بندار .
وفى النواصر : رجل بندرى ومبندر ومبندر وهو الكثير المال -
لسان العرب : ٨١ / ٤
وهذا يكون معنى " من بنادرة الحديث " أى من طوائف
الحفاظ الذين روت عقولهم قدرا كبيرا منه والله اعلم .
(٢) انظر ترجمته :
الجرى والتعديل : ٤١ / ١ / ١
تاريخ بغداد : ٣٩ / ٤ - ٤٣ - وقال فيه - احمد بن ازهر
تذكرة الحفاظ : ٥٤٥ / ٢
تهذيب التهذيب : ١١ / ١

١ بن يوسف القريابي وغيرهم من طيقتهم .

روى عنه محمد بن اسماعيل البخاري ، ومسلم بن الحجاج
النيسابوري وعامة الخراسانيين ..
وقدم بغداد وحدث بها فروى عنه من أهلها ابراهيم بن اسحاق الجري ،
وعبد الله بن احمد بن حنبل ، ويحيى بن صاعد ، والقاضي المحاملي ،
وكان ثقة ثبتا حجة .

قال أحمد بن سيار - حميد بن زنجويه بن قتيبة بن عبد الله
كان لا يخضب ، وكان حسن الفقه قد كتب الحديث وقد رحل السبي
الشامات وكان رأسا في العلم ، حسن الموقع عند أهل بلده .
... وقال القاسم بن سلام - ما قدم علينا من فتيان خراسان مثل شبويه
وحميد بن زنجويه .

قال ابو عبد الرحمن النسائي . حميد بن مخلد نسائي ثقة -
وقال ابو حاتم صدوق .

قال ابن حبان هو الذي اظهر السنة بنسائها وقال آخر ثقة حجة
من كبار الأئمة - توفي رحمه الله سنة ٢٥١ . (١)

٤- الحسن بن عبد العزيز بن الوزير ابو علي الجذامي ويعرف بالجروي .
من أهل مصر .

روى عن يحيى بن حسان وشر بن بكر وأبي حفص التميمي

(١) انظر ترجمته :

الجرح والتعديل : ٢٢٣/٢/١

تاريخ بغداد : ١٦٠/٨

تذكرة الحفاظ : ٥٥٠/٢

وعبد الله بن يحيى البرلسي ، وأيوب بن سرجد الرملي .

روى عنه أبو بكر بن أبي الدنيا وأبراهيم الحري ومحمد بن عيذروس
ابن كامل ويحيى بن محمد بن صاعد وأبو حاتم وجماعة آخرهم الحسين
ابن اسماعيل المحاملي .

وكان الجروى من أهل الدين والفضل مذكورا بالورع والثقة موصوفا بالعبادة
قال أبو حاتم ثقة - وذكره الدارقطني فقال . لم ير مثله فضلا وزهدا .
قال الحسن بن عبد العزيز الجروى من لم يردعه القرآن والموت . ثم
تناطحت الجبال بين يديه لم يرتدع .

وقال أبو سعيد بن يونس المصرى - الحسن بن عبد العزيز الجذامسى
ثم الجروى يكنى أبا على . حمل من مصر إلى العراق بعد قتل أخيه
على بن عبد العزيز فلم يزل في العراق إلى أن توفي بها سنة سبع
 وخمسين ومائتين وكانت له عبادة وفضل . وكان من أهل الورع
والثقة .

وقال عبد الحميد بن عثمان صاحب تاريخ تنيسكان صالحا ناسكا
وكان أبوه ملكا على تنيس (٢) ثم أخوه على ولم يقبل الحسن من ارث
أبيه شيئا وكان يقربن يقارون في اليسار . (٣)

(١) الجروى - بفتح الجيم والراء - هذه النسبة إلى جرى بن عوف
ابن مالك بن سود بن تدليل بن جشيم بن حزام بطن من جذام
ينسب إليهم أبو على الحسن بن عبد العزيز بن الوزير الجروى -
اللباب : ٢٧٤/١

(٢) تنيس - بكسرتين وشديد النون ويا ساكنة والسين مهملة جزيرة
في بحر مصر قريبه من البرمايين البرما ودمياط والفرما في شرقيها -
المرجع السابق : ٥١/٢ .

(٣) انظر ترجمته :
التجرح والتعديل : ٢٤/٢/١
تاريخ بغداد : ٣٣٧/٧ - ٣٣٩
تهذيب التهذيب : ٢٩١/٢

٥ - خالد بن احمد بن الهيثم البخاري . ابو الهيثم الذهلي الأمير -
 ولي اماره مرو و هراة ^{وغيرهما} من بلاد خراسان ثم ولي اماره بخاري وسكنها
 وله بها آثار مشهوره وامور محموده - وكان قد سمع من اسحاق بن -
 راهويه ، وعلى بن حجر ، واسحاق بن منصور الكوسج ، وابي داود
 السنجي ، وعبد الله بن عمر القواريري وشر بن الحاكم النيسابوري
 وحامد بن عمر البكراوي والحسن بن علي الحلواني ، وهارون بن -
 اسحاق الهمداني وصرو بن عبد الله الاودي ، ومحمد بن علي -
 الشقيقي .

روي عنه نصر بن احمد الكندي الحافظ ، واحمد بن محمد بن
 عمر المنكدر ، وعبد الرحمن بن ابي حاتم الرازي . وقال - كتبت عنه
 مع ابي بالري وهو صدوق ثقة .

ولما استوطن بخاري اقدم الى حضرته حفاظ الحديث ، مثل
 محمد بن نصر المروزي ، وصالح بن محمد جزره ونصر بن احمد -
 البغداديين وغيرهم . فصف له نصر مسندا .

وكان خالد يختلف مع هؤلاء المسمين الى ابواب المحدثين
 ليسمع منهم وكان يمشي بردا* ونصل يتواضع بذلك وسط يده بالاحسان
 الى اهل العلم ففشوه وقدموا عليه من الآفاق - توفي رحمه الله سنة
 ٢٧٠ من الهجرة (١)

٦ - الزبير بن بكار بن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير
 ابن الصوام بن خويلد ابو عبد الله الاسدي المديني الصلامي .
 سمع سفيان بن عيينه ، وعبد المجيد بن عبد العزيز بن ابي رواد ،

(١) انظر ترجمته :

الجرح والتعديل : ٣٢٢/٢/١
 تاريخ بغداد : ٣١٦-٣١٤/٨

وأبا ضمرة أنس بن عياض ، وأبا غزيرة محمد بن موسى والنضر بن شميل ،
وأبا الحسن المدائني ، وعبد الله بن نافع الصائغ ، واسماعيل بن أبي
أويس ، وأبراهيم بن المنذر ومحمد بن الحسن بن زياله وعبد الملك
ابن عبد العزيز الماجشون ، في أمثالهم .

روى عنه عبد الله بن شبيب الربيعي ، وأحمد بن يحيى ثعلب ،
ومحمد بن البراء ، وأبو بكر بن أبي الدنيا ، وعبد الله بن محمد بسين
ناجيه ، وأبو القاسم البغوي ، ويحيى بن صاعد ، وأحمد بن سعيد
الدمشقي ، وأحمد بن سليمان الطوسي وهارون بن محمد بن عبد الملك
الزيات ، وأحمد بن محمد ، ومحمد بن أبي الأزهري ، واسماعيل
ابن العباس الوراق ، والقاضي المحاملي ويوسف بن يعقوب بن اسحاق
ابن البهلول . وكتب عنه أبو حاتم بمكة .

وكان ثقة شتبا عالما بالنسب عارفا بأخبار المتقدمين وسافرا
الماضين . وله الكتاب المصنف في نسب قریش وأخبارهم . ولى القضاء
بمكة . وورد بغداد وحدث بها .

قال الدارقطني - الزبير بن يكار ثقة

توفي أبو عبد الله الزبير قاضي مكة ليلة الاحد لتسع ليال بقين
من ذى القعدة سنة ست وخمسين ومائتين وتوفي وقد بلغ أربعاً وثلاثين
سنة . (٢)

(١) تأمل ترجمته ٥٨٥/٢/١ .

تاريخ بغداد - ٤٦٧/٨ - ٤٧١

تذكرة الحفاظ : ٥٢٨/٢

تهذيب التهذيب : ٣١٣/٣١٢/٣

٧- سريج بن يونس بن ابراهيم ، ابو الحارث المروزي . (١)

سكن بغداد وحدث بها عن سفيان بن عيينه ، وهشيم ، وابن عليه ، وعباد بن عباد ، ومروان بن شجاع واسماعيل بن جعفر ، وعمر ابن حبيد ، وسلم بن سالم وابراهيم بن خيثم بن عراك .

روى عنه ابو يحيى صاعقه ، ومحمد بن عبيد الله بن المنادي ، واسحاق بن سنين الخثلي ، وموسى بن هارون وعبد الله بن احمد ابن حنبل ، والحسن بن علي المعمر ، ومحمد بن احمد بن البراء ، واحمد بن محمد بن الجعد الوشاء ، وحامد بن محمد بن شعيب وابو القاسم البغوي وسلم بن الحجاج النيسابوري وابوزره وابو حاتم الرازيان .

قال احمد بن حنبل - سريج بن يونس ليس به بأس . وقال يحيى - معين - ليس به بأس وهو كيس وقال ابو داود المجستانسي ثقة سمعت احمد يثني عليه .

قال مهيب بن محمد بن خلف البزار - مات سريج بن يونس في ربيع الاول سنة خمس وثلاثين ومائتين . (٢)

٨- سليمان بن داود بن داود بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب ابو ايوب الهاشمي .

سمع سليمان - عبد الرحمن بن ابي الزناد ، وابراهيم بن سعد ،

(١) ترجع هذه النسبه الى مكان يسمى - مرو الروذ وهي مدينه

قريبه من مر الشاهجان بينهما خمسة ايام وهي على نهر عظيم .

خرج منها خلق من اهل الفضل ينسبون - مروزي ، ومروذي .

معجم البلدان : ١١٢/٥ - انظر الباب : ١٩٨/٣

(٢) انظر ترجمته ؛

الجرح والتعديل : ٣٠٥/١/٢

تاريخ بغداد : ٢١٩/٩ - ٢٢١

تهذيب التهذيب : ٤٥٧/٣ - ٤٥٩

التاريخ الكبير للبخاري : ٢٠٥/٢/٢

واسماعيل بن جعفر ، وعيثر بن القاسم ، وسعيد بن عبدالرحمن الجمحي ،
وسفيان بن عيينة ، ومحمد بن ادريس الشافعي .

روى عنه احمد بن حنبل ، وهارون بن عبدالله الجمال ،
وابويحيى صاعقة والحسن بن محمد الزعفراني ، وبجاس بن محمد الدوري
والحسن بن سلام السواق ، والحارث بن ابي اسامه ، واحمد بن عبيدالله
الترسي ، وابراهيم الحربي ، واحمد بن المعدل وكان ثقة .

قال ابو الوليد الجارودي قدم علينا الشافعي فقال : ما خلفت
بالمعراق رجلين أعقل منهما ، سليمان بن داود واحمد بن حنبل وقال
الحسن بن محمد بن الصباح . قال لي الشافعي : ما رأيت أعقل
من رجلين ، احمد بن حنبل ، وسليمان بن داود الهاشمي وقال ابن
خراش بلفيني من احمد بن حنبل قال : لو قيل اختر للأمة رجلاً
استخلفه عليهم ، استخلفت سليمان بن داود الهاشمي .

وقال محمد بن احمد بن يعقوب بن شيبة حدثني جدي . قال
سليمان بن داود الهاشمي كان صدوقاً ثقة .

وقال عبد الكريم بن أبي عبدالرحمن النسائي أخبرني أبي قال
أبو أيوب سليمان بن داود بن داود ثقة مأمون .

وقال الدارقطني . سليمان بن داود ثقة .
ثوفي رحمه الله سنة تسع عشرة ومائتين . (١)

٩ - سليمان بن حرب ابو أيوب الواشمي الأزدي قاضي مكة المكرمة به
سمع شعبه وجريه بن حازم ، والحباب بن ، وسيارك بن فضاله ،
وسعيد بن زيد بن درهم ، والبسري بن يحيى ، ويزيد بن ابراهيم
التستري ، وملازم بن عمرو .

(١) انظر ترجمته :
الجرح والتعديل ج ٢ / ١ / ١١٣
تاريخ بغداد : ٣١ / ٩ - ٣٢

روى عنه - يحيى بن سعيد القطان ، - وأحمد بن حنبل -
 وإسحاق بن زهير ، وعبد الله بن الزبير الحميري ، ومحمد بن يحيى
 الذهلي ، ومحمد بن اسماعيل البخاري وأبو زرعة ، ويعقوب بن شيبة ،
 ويوسف بن موسى ، ومحمد بن سعد كاتب الواقدي ، وهب بن
 الدؤري ، ومحمد بن عبيد الله المنادي ، والحارث بن أبي أسامة ،
 وإبراهيم الحري .

قدم بغداد وحدث بها ، وولى قضاء مكة .

قال يعقوب سمعت سليمان بن حرب يقول : طلبت الحديث
 ستة ثمان وخمسين وماه فاختلفت الى شعبة فلما مات شعبة جالست
 حماد بن زيد ولزمته حتى مات ، جالسته تسع عشرة سنة ، جالسته
 ستة ستين ومات سنة تسع وسبعين وماه .

قال أحمد بن سنان حدثنا الحمري . قال جاء رجل الي
 سليمان بن حرب فقال ان مولاي فلانا مات وخلف ثيعة عشرين الف درهم ،
 قال فلان اقرب اليه مني ، المال لذاك دوني ، قال وهو يومئذ
 محتاج الى درهم .

قال يحيى بن أكثم ، قال لي المأمون . من تركت بالبصرة ؟
 فوصفت له مشايخ منهم سليمان بن حرب وقلت هو ثقة حافظ للحديث ،
 عاقل في نهاية السر والصيانة فأمرني بحمله اليه ، فكتبت اليه في ذلك ،
 فقدم فاتفق أني ادخله اليه وفي المجلس ابن ابى دؤاد وثمامة
 واشباه لهما ، فكرهت ان يدخل مثله بحضرتهم . فلما دخل سلم
 فأجابه المأمون ورفع مجلسه ودعاه سليمان بالعز والتوفيق فقال ابن ابى
 دؤاد يا امير المؤمنين نسئل (١) الشيخ عن مسألة . فنظر المأمون
 اليه نظر تخيير له . فقال سليمان . يا امير المؤمنين حدثنا
 حماد بن زيد . قال رجل لابن شبرمه أسألك ؟ فقال ان كانت مسائلك (١)

(١) هكذا دونت في تاريخ بغداد .

لا تضحك الجليس . ولا تترى بالمستعمل قسلا . وحدثنا وهيب بن خالد قال اياس بن معاوية من المسائل ما لا ينبغي للسائل ان يسأل عنها . ولا للمجيب ان يجيب فيها . فان كانت مسئلة من غير هذا فليسأل وان كانت من هذا فليصك . قال فهابوه فما نطق أحد منهم حتى قام . وولاه قضاء مكة فخرج اليها .

قال ابو حاتم . امام من الأئمة ، كان لا بدلس ، ويتكلم فيسرى الرجال وقرأ الفقه وليس يدون عقاب ولعله اكبر منه وقد ظهر حديثه نحو من عشرة آلاف حديث مارأيت في يده كتابا قط وهو اوجب الى من ابى سلمه في حماد بن سلمة وفي كل شيء . ولقد حضرت مجلس سليمان ابن حرب ببغداد فحزروا من حضر مجلسه أربعين ألف رجل . وكان مجلسه عند قصر المأمون فبنى له شبه منبر فصعد سليمان وحضر حوله جماعة من القواد عليهم السواد والمأمون فوق قصره قد فتح باب القصر . وقد أرسل سترأ يشف وهو خلفه يكتب ما يلقى . فسئل اول شيء حديث حوشب بن عقيل فلهله قد قال : حدثنا حوشب بن عقيل اكثر من سبعين مشرمات وهم يقولون لا نسمع ، فقال مستعمل ومستمليان وثلاثة كليل ذلك يقولون لا نسمع ، حتى قالوا ليس الرأي الا ان يحضر هيارون المستمل . فذهب جماعة فاحضروه . فلما حضر قال من ذكرت . فاذا صوته خلاف الرعد ، فسكتوا وقعد المستملون كلهم واستملى هيارون .

وكان لا يسئل من حديث الا حدث من حفظه ، فقمنا من مجلسه فأتينا عفان فقال . ما حدثكم أبو أيوب ؟ واذا هو يعظمه قال محمد ابن سعد . سليمان بن حرب كان ثقة كثير الحديث قد ولي قطيعة مكة ثم عزل فرجع الى البصرة فلم يزل بها حتى توفي بها لاربع لهـ سال بـ قين من شهر ربيع الآخر سنة اربع وعشرين ومائتين . رحله الله . (١)

(١) انظر ترجمته :

الجرح والتعديل : ١٠٨/١/٢

تاريخ بغداد : ٣٢٣/٩

تذكرة الحفاظ : ٣٩٣/١

١٠- صالح بن اسحاق أبو عمر الجرمي النحوي - صاحب الكتاب المختصر في النحو :-

قدم بغداد وناظر بها يحيى بن زياد الفراء وقيل انه مولى بجيلة بن انمار بن أراش بن الفوث بن خثعم وقيل له الجرمي لانه كان ينزل نسي جرم - وكان ممن اجتمع له مع الفلم صفة الذهب وحسن الاعتقاد - وأسند الحديث عن يزيد بن زريع ، ويحيى بن كثير الكاهلي - روى عنه احمد بن ملاعب المغربي . وأبو خليفة الجمحي وغيرهما .

قال أبو سعيد . اخذ أبو عمر النحوي عن الأختي وغيره ، ولقي يونس بن حبيب ولم يلق سيبويه - واخذ اللغة عن أبي عبيدة ، وأبي زياد والأعمى وطبقتهما - وكان زاهداً وأخوفاً .

قال أبو العباس المبرور . كان الجرمي أثبت القوم في كتاب سيبويه ، وعليه قراءة الجماعة .

وكان عالماً باللغة حافظاً لها ، وله كتب انفراد بها . وقال المبرور أيضاً . أخبرنا الزجاج عن محمد بن يزيد قال كان الجرمي جليلاً في الحديث والأخبار - وله كتاب في السيرة عجب . قال أبو العباس شعلب قال لي ابن قادم : قدم أبو عمر الجرمي على الحسن بن سهل فقال لي الفراء بلغني ان أبا عمر الجرمي قدم وأنا أحب أن أراه . فقلت له فأنسى أجمع بينكما . فأنيت أبا عمر فأخبرته . فأجاب الى ذلك . وجمعت بينهما . فلما نظرت الى الجرمي قد غلب الفراء وأفضحه ندمت على ذلك . قال شعلب قلت له ولم ندمت على ذلك ؟ فقال لأن علمي علم الفراء . فلما رأيته مقهوراً قل في عيني . ونقص علمه عندي .

قال أبو القاسم عبد الواحد بن علي الاسدي . مات الجرمي في سنة خمس وعشرين ومائتين . رحمه الله . (١)

(١) انظر ترجمته :

الجرم والتفصيل : ٣٩٤ / ١ / ٢

تاريخ بغداد : ٣١٣ / ٩

(١) - عبدالله بن محمد بن اسحاق ابو عبد الرحمن الاندلسي .

سمع سفيان بن عيينه ، وغندرا ، وعبيد بن حميد ، وابا خاليد
الأحمر ، وزيد بن عبدالله البكائي ، وهشيم بن بشير واسماعيل بن طيه ،
واسحاق بن يوسف الازرق ، وقاسم بن يزيد الجرمي ، وزيد بن ابي الوراق ،
وعبد العزيز بن عمران .

روى عنه - محمد بن عبيد الله الحناني ، وابوداود السجستاني
وعبد الله بن احمد بن حنبل ، وموسى بن هارون ، واحمد بن ابي عوف
الجزيري والقاسم بن يحيى بن نصر المخزومي ، وعمر بن ايوب السقطلي ،
ويحيى بن محمد بن ساعد ، وأبو بكر بن ابي داود السجستاني - وقدم
الاندلس ببغداد وحدث بها .

قال الخليل البغدادي - كان هارون الواثق بالله أشخص شيخا من
أهل أذنه للحنه . وناظر ابن ابي داود بحضرته واستملى عليه الشيخ
بحجته ، فاطلقه الواثق ورده الى وطنه . ويقال انه كان ابا عبد الرحمن
الاندلسي . اخبرنا بقصته محمد بن احمد بن رزق اخبرنا احمد بن سدي
الخدادي . قال قرى على احمد بن الممتنع - وانا أسمع - قيل له اخبركم
صالح بن علي بن يعقوب بن المنصور الهاشمي قال حضرت المهدي بالله
أمير المؤمنين - رحمه الله عليه - وقد جلس للنظر في امور المتألمين فسي
دار العامة . فنظرت الى قصص الناس تقرأ عليه من أولها الى آخرها فبأمر
بالتوقيع فيها - وينشأ الكتاب عليها ويحرر ويختتم ، وتدفع الى صاحبها
بين يديه فسرني ذلك واستحسن ما رأيت منه فجعلت انظر اليه ففدلت وشكرت
الى ففضضت عنه حتى كان ذلك في وانه مرارا ثلاثة . اذا نظر فضضت
واذا شغل نظرت ، فقال يا صالح ! قلت لبيك يا أمير المؤمنين وقمت قائما

(١) الاندلسي - بفتح الهمزة وسكون الذال وفتح الراء وفي آخرها ميم
نسبه الى اندلس وهي قرية عند نصيبين من الجزيرة -

اللباب - ٣٨/١ وانظر معجم البلدان : ١٣١/١

فقال في نفسك مني شيء تريد أو قال تحب أن تقوله ؟ قلت نعم ياسيدي . فقال لي عد إلى موضعك ، فعدت وعاد إلى النظر حتى إذا قام قـال للحاجب لا يبرح صالح . وانصرف الناس ثم اذن لي وهمتني نفسي فدخلت فدعوت له . فقال لي اجلس فجلست . فقال يا صالح تقول لي ما دار نفسي نفسك . أو أقول أنا ما دار في نفسي أنه دار في نفسك ؟ قلت يا أمير المؤمنين ما تعزم عليه وتأمر به . فقال أقول أنا . أنه دار في نفس أنك استحسنيت ما رأيت منا فقلت أي خليفة خلفتنا ان لم يكن يقول أن القسوان مخلوق - فورد على قلبي . ثم قلت يا نفسي هل تموتين قبل أجلك ، وهل تموتين إلا موه وهل يجوز الكذب في جد أو هزل ؟ فقلت يا أمير المؤمنين ما دار في نفسي لا ما قلت ، فاطرق مليا ثم قال . ويحك اسمع مني ما أشيئ . فوالله لتسمعن الحق . فسرى عني . وقلت ياسيدي ومن أولى بقول الحق منك وأنت خليفة رب العالمين وابن عم سيد المرسلين من الأولين والآخرين . فقال ما زلت أقول ان القرآن مخلوق صدرا من أيام الواثق ، حتى أقدم أحمد ابن أبي دؤاد علينا شيئا من أهل الشام من أهل أذنه ، فأدخل الشيخ على الواثق مقيدا وهو جميل الوجه . تام القامة ، حسن الشبه فسلم الشيخ فأحسن ودعا فبلغ وأوجز . فقال له الواثق اجلس فجلس . وقال له يا شيخ ناظر ابن أبي دؤاد على ما يناظرك عليه . فقال له الشيخ يا أمير المؤمنين ابن أبي دؤاد يصبو ويضعف عن المناظره ، ففضض^(١) الواثق وعاد ومكان الرقة له غضبا عليه وقال : ابو عبد الله بن أبي دؤاد يصبو ويضعف عن مناظرتك انت ؟ فقال الشيخ هون عليك يا أمير المؤمنين ما بك ، وايدن في مناظرته ، فقال الواثق ما دعوتك إلا للمناظره . فقال الشيخ يا أمير المؤمنين ان رأيت ان تحفظ علي وعليه ما يقول ، قال أقبل .

(١) يصبو - واعل هذه الكلمة " صبا " ولها عدة معاني - فيقال تصابي وصبا يصبو صبوةً وصَبُّوا أي مال إلى الجهل والفتوة وفي حديثه الفتن لتعمدن فيها أساود صبى ، هي جمع صاب كقار وفزى وهم الذين يصبون إلى الفتنه أي يميلون إليها - لسان العرب : ١٤ / ٥٠٠

فقال الشيخ يا أحمد أخبرني عن مقاتك هذه هي مقالة واجبه داخله في عقد الدين فلا يكون الدين كاملا حتى يقال فيه بما قلت ؟ قال نعم . قال الشيخ يا أحمد أخبرني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بعثه الله الى عباده هل ستر رسول الله شيئا مما امره الله به في امر دينهم ؟ فقال لا . فقال الشيخ قدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمة الى مقاتك هذه ؟ فسكت ابن أبي دواد . فقال الشيخ تكلم . فسكت قالتف الشيخ الى الوثائق فقال يا أمير المؤمنين واحدة . فقال الوثائق واحدة .

فقال الشيخ يا أحمد أخبرني عن الله عز وجل حين انزل القرآن طس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال " اليوم اكملت لكم دينكم واتممت تكميلكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً " كان الله تعالى الصادق في اكمال دينه . او أنت الصادق في نقضه . حتى يقال فيه بمقاتك هذه . فسكت ابن أبي دواد . فقال الشيخ اجب . فلم يجب . فقال الشيخ يا أمير المؤمنين اثنتان . فقال الوثائق نعم اثنتان .

قال الشيخ يا أحمد أخبرني عن مقاتك هذه علمها رسول الله صلى الله عليه وسلم أم جهلها ؟ قال ابن أبي دواد علمها . قال فدعا الناس اليها ؟ فسكت قال الشيخ يا أمير المؤمنين ثلاث فقال الوثائق ثلاث فقال الشيخ يا أحمد فاتسع لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان علمها وامسك عنها كما زعمت ولم يطلب استه بها ؟ قال نعم . واتسع لابي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعثمان وعلي رضي الله عنهم ؟ قال ابن أبي دواد نعم ! فأعرض الشيخ عنه وأقبل على الوثائق فقال : يا أمير المؤمنين . قد قدمت القول ان أحمد يصبو ويضعف عن المناظره . يا أمير المؤمنين ان لم يتسرع لك من الاساك عن هذه المقالة ، طزعم هذا أنه اتسع لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبي بكر وعمر وعثمان وعلي . فلا وسع الله علي من لم يتسرع له ما اتسع لهم . أو قال فلا وسع الله عليك . فقال الوثائق نعم ان لم يتسرع لنا من الاساك عن هذه المقالة ما اتسع لرسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعثمان وعلي ، فلا وسع الله علينا . اقطعوا قيد الشيخ . فلعلمها

قطع القيد ضرب الشيخ بيده الى القيد حتى يأخذه . فجأذبه الحداد عليه . فقال الواثق دع الشيخ يأخذه فأخذه فوضعه في كفة .
 يا شيخ لم جاذبت الحداد عليه ؟ قال لأنني نويت أن اتقدم الى من أوصى اليه إذا أنامت أن يجعله بيئي وبين كفتي حتى أخاصمه به هذا الثالث .
 عند الله يوم القيامة . وأقول . يا رب سل عبدك هذا لم قيدني ههنا أهلي وولدي وأخواني بلاحق أوجب ذلك علي . ويكي الشيخ فهكي الواثق ويكي .
 ثم سأله الواثق أن يجعله في حل وسعة ما ناله . فقال له الشيخ والله يا أمير المؤمنين لقد جعلتك في حله وسعة من أول يوم أكراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذ كنت رجلا من أهله . فقال الواثق لي اليك حاجة .
 فقال الشيخ أن كانت منك فعلت . فقال له الواثق تقيم قبلنا فلننتفع بك وتشفع بك فتيا لنا . فقال الشيخ يا أمير المؤمنين إن رذك إياي السبي الموضع الذي أخرجني عنه هذا الظالم انفع لك من مقامي عليك . وأخبروك بما في ذلك . أصير الى أهلي وولدي فأكف دعاهم عليك فقد خلقتهم علي ذلك فقال له الواثق فتقبل مناصلة تستصعب بها علي دهرك ؟ قال يا أمير المؤمنين لا يحل لي أنا عنها غنى . وذميرة سوى . فقال سل حاجتة .
 قال أو تقضيها يا أمير المؤمنين قال نعم ! قال تأذن أن يدخلني السبي السبيل الساعه الى الشفر . قال قد أذنت لك . فسلم عليه وخرج . فقال صالح بن علي قال المهتدي بالله . فرجعت من هذه القالة . وأظن أن الواثق قد كان رجع عنها منذ ذلك الوقت . (١)

١٢ - علي بن عبد الله بن جعفر بن عبيد بن بكر بن سعد أبو الحسن السعدي مولا هم ويعرف بابن المديني . بصري الدار .

وهو أحد أئمة الحديث في عصره والمقدم على حفاظ وقته . وأبوه محدث مشهور روى عن غير واحد من مشيخة مالك بن أنس وعده جعفر بن عبيد

(١) انظر ترجمته :

الجرح والتعديل : ١٦١/٢/٢

تاريخ بغداد : ٧٤/١٠

روى عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق .

فأما على فسمع أباه وحماد بن زيد . وجعفر بن سليمان . وعبد العزيز الدراوردي . ومعتز بن سليمان . وهشيم بن بشير وسفيان بن عيينه . وجريز بن عبد الحميد . والوليد بن مسلم . وشربل بن الفضل . ويحيى بن سعيد القطان . وعبد الرحمن بن مهدي . ويزيد بن زريع . وابن عليه . وخالد بن الحارث . وغندرا . وعبد الأعلى بن عبد الأعلى . ومحمد بن ابن ممان وعبد الوهاب الثقفي . وحرص بن عمار . وأباداود الطيالسي . وهشام بن يوسف وعبد الرزاق بن همام . وقدم بغداد وحدث بهما

فروى عنه أحمد بن حنبل . وابنه صالح . وابن عمه حنبل بن اسحاق . والحسن بن محمد الزعفراني ، وأحمد بن منصور الرمادي . واسماعيل بن اسحاق القاضي . وأبو قلابه الرقاشي . ومحمد بن يحيى الذهلي . وأبو يحيى صاعقه والفضل بن سهل الأعرج . ومحمد بن اسحاق الصافاني ، ومحمد بن اسماعيل البخاري . وعلي بن أحمد بن النضر الأودي وأبو شميب الحراني . ومحمد بن أحمد البراء أبو علي المصري .

ولد الإمام علي بن المديني سنة إحدى وستين ومائة بالبصرة . قال سفيان بن عيينه - تلوموني على حب علي ؟ والله والله لقد كنت اتعلم منه أكثر مما يتعلم مني . وكان يسميه حبة الوادي .

قال محمد بن قدامة الجوهري . سمعت ابن عيينه يقول . انسي لا رغب بنفسى من مجالستكم منذ ستين سنة ولولا علي بن المديني ما جلست . وقال حفص بن محبوب الخزاعي - كنت عند سفيان بن عيينه وممننا علي بن المديني . وابن الشاذكوني فلما قام - يعني ابن المديني - قال يعني سفيان بن عيينه - اذا قامت الخيل لم يجلس مع الرجال .

وقال عبد الرحمن بن مهدي - علي بن المديني أعظم الناس بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم - وخاصة بحديث ابن عيينه .

وقال يحيى بن سعيد - الناس يلوموننى فى قصورى مع على أنا أتعلم من على أكثر مما يتعلم منى . وقال عبد الله بن محمد بن سيار سمعت الضبوى يقول كان يحيى بن سعيد القطان ربما قال لا أحدث عميرا . ولا أحدث كذا . فحدثنى - ذكر رجلا من اصحاب الحديث نسيته - قال بلغنى ان يحيى حدثه - يبنى لابن المدينى - قبل انقضاء الطاء التى كان ذكرهها . قال فأتيت يحيى فقلت له انه بلغنى انك حدثت عليا ولم تنقض المدة التى ذكرت ؟ فقال انى كلما قلت لا احدث الا كذا استثنيت عليا . ونحو من نستفيد من على أكثر مما يستفيد منا . وقال ابراهيم بن عبد الله بن الجليل سمعت يحيى بن معين . يقول على من أروى الناس عن يحيى بن سعيد انى ارى عنده أكثر من عشرة آلاف . قلت ليحيى أكثر من سدد ؟ قال نعم ! ان يحيى بن سعيد كان يكرمه ويدنيه . وكان صديقه - يبنى عليا - وكان على يلزمه وقال ابو قدامه - سمعت على بن المدينى يقول : رأيت فيمما يروى النائم كأن الثريا تدلت حتى تناولتها - قال ابو قدامه فصدق الله رؤياه - بلغ فى الحديث بلخا لم يبلغه أحد . أو لم يبلغه كبير أحد .

وقال ابو عبد الرحمن النسوى - ان كان الله خلق على بن المدينى لهذا الشأن .

وقال عباس المنبرى - كان على بن المدينى بلغ ما لو قضى له ان يتم على ذاك . لعله كان تقدم على الحسن البصرى كان الناس يكتبون قيامه وقعوده ولباسه وكل شئ يقول ويفعل .

وقال الاعين . رأيت على بن المدينى مستلقيا واحمد بن حنبل حسن يمينه ويحيى بن معين عن يساره وهو يلقى عليهما .

وقال أبو أمية الطرسوسى : سمعت على بن المدينى يقول : ربما أذكر الحديث فى الليل فأمر الجارية تسرج السراج فانظر فيه .

وقال محمد بن يونس سمعت علي بن المديني يقول : تركت من حديثي
مائة الف حديث . فيها ثلاثون الفا لعباد بن صهيب وقال محمد بن اسماعيل
البخاري - أشتبهى أن أقدم العراق وعلي بن عبد الله حتى فاجالسه .
وقال . ما استصغرت نفسي عند أحد الا عند علي بن المديني .
وقال ابو حاتم الرازي كان علي عليا في الناس في معرفة الحديث والعلم
وكان احمد لا يسميه انما يكنه تبيلا له . قال وما سمعت احمد سماه قط .
توفي رحمه الله . سنة أربع وثلاثين ومائتين
وفي هذا القدر من ترجمته الكفاية . (١)

١٣ - علي بن الجعد بن عبيد . ابو الحسن الجوهري - مولى بني هاشم .
سمع سفیان الثوري ، ومالك بن أنس ، وشعبة بن الحجاج - وابن
ابی نازب وورقا بن عمر . واسرائيل . وصخر بن جويره . وزهير بن معاوية
وقيس بن الربيع . والحماد بن . وهمام بن يحيى . وجريز بن حـزام .
وحريز بن عثمان . وشيبان بن عبد الرحمن . وابا غسان محمد بن مطهر .
وعلي بن علي الرفاعي . وعبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان وغيرهم .

كتب عنه احمد بن حنبل . ويحيى بن يعقوب . وروى عنه ابو بكر
ابن ابي شيبة . واسحاق بن ابي اسرائيل . والحسن بن محمد الزعفراني .
محمد بن اسماعيل البخاري في صحيحه وابوزرع الرازي . وعثمان بن علي
الوراق وابو قلابه الرقاش . وابراهيم بن اسحاق الحري . ويحيى بن يوسف
الطوسي . واحمد بن بشر العثدي . وصالح بن محمد الرازي . ومحمد
بن عبد يوسف بن كامل وعمر بن بن أبي غيلان الثقفي . وابو القاسم الهذلي
قال عبد الرزاق بن سليمان بن علي بن الجعد قال سمعت أبي يقول - لما
أحضر المؤمنون اصحاب الجوهر . فناظرهم علي متاع كان معهم . ثم
نهض المؤمن لبعض حاجته . ثم خرج فقام كل من كان في المجلس الا بسن
الجعد - فانه لم يقم قال فنظر اليه المؤمن كهيئة المفض . ثم استخلاه
فقال له يا شيخ ما منعك ان تقوم كما قام اصحابك ؟ قال اجللت امير المؤمنين

(١) انظر ترجمته : الجرح والتعديل : ١٩٣ / ١ / ٣
تاريخ بغداد : ٤٥٨ / ١١ - ٤٧٣ ، تذكرة الحفاظ : ٤٢٨ / ٢

للحديث الفاضل أثره عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال وما هو ؟ قال علي بن الجهم . سمعت المبارك بن فضال يقول سمعت الحسن يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم " من أحب أن يتحل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار " قال فاطرق المأمون متفكراً في الحديث ثم رفع رأسه فقال لا يشتري إلا من هذا الشيخ . قال فاشترى منه في ذلك اليوم بقيمة ثلاثين ألف دينار ،

وقال موسى بن داود . ما رأيت أحفظ من علي بن الجهم . كنا عند ابن أبي ذئب فأطلى علينا عشرين حديثاً . فحفظها فاملاها علينا .

وقال أبو علي الحسين بن اسماعيل الفارسي قال سألت عیدروس بن عبد الله بن محمد بن مالك بن هاني * التيسابوري عن حال علي بن الجهم فقال . ما أعلمني لقيت أحفظ منه .

قال أبو حاتم . متقنا صدوقاً لم أر . المحدثين من يحفظ ويأتى بالحديث على لفظ واحد لا يغيره سوى قبضة وابي نعيم في حديث الثوري ويحيى الحماني ، يحيى شريك وعلي بن الجهم في حديثه . وقال أبو زرعة عنه سمعت أحمد بن حنبل يقول كتبت عن علي بن الجهم حديث أبي خسان محمد بن مطرف كره . (١)

١٤ - عفان بن مسلم . أبو عثمان الصفار البصري - مولى عزرة بن ثابت الانصاري .

سكن بغداد وحدث بها عن شعبة والحماد بن . وسليمان بن المغيرة وهمام بن يحيى . والاسود بن شيبان وغيرهم روى عنه أحمد بن حنبل . وعبيد الله القواريري . ويحيى بن معين . وأبو خيثمة . وخلف بن سالم .

(١) انظر ترجمته :

الجرم والتعديل : ١٧٨/١/٣

تاريخ بغداد : ٣٦٠/١١ - ٣٦٦

تهذيب التهذيب : ٢٨٩/٧ - ٢٩٣

والحسن بن محمد الزعفراني ومحمد بن سعد كاتبة الواقدي . وقتيبه
بن سميد . وعلى بن المديني . ومحمد بن عبيد الله بن نصر . وابويكر
وعثمان ابنا ابي شيبه وابوكريب محمد بن العلا . ومحمد بن اسماعيل
البخاري في صحيحه . وجعفر بن محمد بن شاكر الصائغ وعبد الله بن الحسن
الهاشمي . والحسن بن سالم السواق . وعبد الله بن احمد الدورقي .
وابراهيم بن اسحاق . واسحاق بن الحسن الحريري . وابوزرعه .

قال ابو مسلم صالح بن احمد بن عبد الله المعلى حدثني ابي قتال -
عفان بن مسلم الصفاريكني ابا عثمان بصرى ثقة ثبت صاحب سنة وكان على
مسائل معان بن معان فجعل له عشرة آلاف دينار على أن يقف من تعديل
رجل فلا يقول عدل ولا غير عدل قالوا قف عنه فلا تقل فيه شيئاً فأبى . وقال
لا أبطل حقاً من الحقوق .

قال حنبل بن اسحاق - حضرت ابا عبد الله أحمد ويحيى بن معين
فند عفان بعد ما دعاه اسحاق بن ابراهيم للمعنه . وكان اول من امتحن
من الناس عفان . فسأله يحيى بن معين من الغد بعد ما امتحن . وابو
عبد الله حاضر ونحن معه . فقال له يحيى - يا أبا عثمان اخبرنا بما قال لك
اسحاق بن ابراهيم وما رددت عليه ؟ فقال عفان ليحيى يا أبا زكريا اسم
أسود وجهك ولا وجوه اصحابك . يعني بذلك اني لم اجب . فقال لبيه
كيف كان ؟ قال دعاني اسحاق بن ابراهيم فلما دخلت عليه قرأ على الكتاب
الذي كتب به المأمون من أرض الجزيرة من الرقة . فاذا فيه امتحن عفان
وادعه الى ان يقول القرآن كذا وكذا . فان قال ذلك فأقره على أمسه .
وان لم يجبك الى ما كتبت به اليك فاقطع عنه الذي يجري عليه . وكان المأمون
يجرى على عفان خمسمائة درهم كل شهر . قال عفان فلما قرأ الكتاب
قال لي اسحاق بن ابراهيم ما تقول ؟ قال عفان فقرأت عليه (قل هو الله
أحد الله الصمد) حتى ختمتها . فقلت مخلوق هذا ؟ فقال لي اسحاق
ابن ابراهيم . يا شيخ أن أمير المؤمنين يقول انك ان لم تجبه الى الذي

يدعوك اليه يقطع عنك ما يجري عليك . وان قطع عنك أمير المؤمنين قطعنا
عنك نحن ايضا - فقلت له يقول الله تعالى " وفي السماء رزقكم وما توعدون
قال فسكت عني اسحاق وانصرفت - فسر بذلك ابو عبد الله ويحيى ومن حضر
من أصحابنا .

قال حنبل بن اسحاق سألت ابا عبد الله عن عفان فقال عفان ، وهبان ،
وبهز هؤلاء المتشبهون .

وقال ابو حاتم - هو ثقه امام - مات عفان رحمه الله - سنة عشرين
وماثنين ببغداد . (١)

١٥ - محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب أبو عبد الله
النيسابوري الذهلي مولا هم ؛

سمع عبد الرحمن بن مهدي . ومحمد بن بكر البرساني . وعبد الله
بن موسى . ويعلى ومحمدا بنى عبيد ، وزوج بن عباد . وأبا النضر
هاشم بن القاسم ، وأسود بن عامر ، وسليمان بن داود الهاشمي ، ومحمد
بن عمر الواقدي ، وعفان بن مسلم ، وعبد الرزاق بن مسلم وعبد الرزاق بن
همام ، ومسلم بن قتيبة . ويزيد بن هارون . وغيرهم من أهل العراق والحجاز
والشام ، وحصر ، والجزيرة وكان أحد الأئمة المراقبين والحفاظ المتقنين
والثقات المأمونين . صنف حديث الزهري وحده - وقدم ببغداد وجامع
شيوخها وحدث بها . وكان أحمد بن حنبل يثنى عليه وينشر فضله - وقد
حدث عنه جماعة من الكبراء كسميد بن أبي مريم الحصري - وأبي صالح كاتب
الليث بن سعد وعبد الله بن محمد بن علي بن نفيل النخيلي وسعيد بن منصور

(١) انظر ترجمته ؛

تاريخ بغداد : ٢٦٩/١٢ - ٢٧٧

الجرح والتعديل : ٣٠/٢/٣

ومحمود بن غيلان ، ومحمد بن الشثي ، ومحمد بن اسماعيل الصانسي
ويعقوب بن شيبة السدوسي ، وعباس بن محمد الدوري وأبي داود السجستاني
ومن بعدهم .

قال محمد بن سهل بن عسكر ، كما عند أحمد بن حنبل قد دخل محمد
ابن يحيى - يعني الذهلي - فقام إليه أحمد وتصحب منه الناس ثم قال
لنيه وأصحابه - ان هبوا إلى أبي عبد الله واكتبوا عنه .

وقال محمد بن داود الصيصي - كما عند أحمد بن حنبل وهشام
يذكرون الحديث . تذكر محمد بن يحيى النيسابوري حديثا فيه ضعف
قال له أحمد بن حنبل . لا تذكر مثل هذا الحديث ! فكان محمد بن
يحيى دخله خجله . فقال له أحمد انما قلت هذا اجلالا لك يا أبا عبد الله .

وقال أبا عبد الرحمن محمد بن أحمد بن الجراح الجوزجاني دخلت
علي أحمد بن حنبل فقال لي : تريد البصرة ؟ قلت نعم ! قال : فإذا
أنتهت ما ألزم محمد بن يحيى فليكن معك معه فاني مارأيت خرساني
او قال مارأيت احدا . أعلم بحديث الزهري منه ولا أصح كتابا منه .

قال محمد بن يحيى الذهلي . قال لي علي بن الحسين - ان كنت
وارث الزهري .

وقال صالح جزره - لما خرجت من الري قلت لنضلك عن أكث بنيسابور؟
قال اذا قدمت نيسابور فانظر إلى شيخ بهي حسن الوجه حسن الثياب ، راكبا
حمارا وهو محمد بن يحيى فأكتب عنه فانه من قرنه التي قدمه نائدة . قال
لما قدمت نيسابورا استقبلني محمد بن يحيى فعرفته بهذه الصفات
فذهبت معه وانتخبت عليه مجلسا وقرأته عليه . فلما فرغت قلت له أفاد نفسي
النضل بن العباس الرازي حديثا عنك عند الوداع لا سمعه من الشيخ فقال :
هات . فقلت حدثكم سعيد بن عامر حدثنا شعبه عن عبد الله بن عبيد
عن محمد بن سيرين عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال " هذا
خالي ظيير امروء خاله " فقال محمد بن يحيى من ينتخب مثل هذا
الانتخاب ويقرأ مثل هذه القراء . يعلم ان سعيد بن عامر لا يحدّث

(١)

يحثل هذا الحديث فقال صالح ، نعم حدثكم سعيد بن واغل . " وقال
الخطيب البغدادي بعد ايراده هذا النبي " قلت قصد صالح امتحان
محمد بن يحيى في هذا الحديث لينتاز أيقيل التلقين ام لا فوجده ضابطاً
لاحاديته محترزين الوهم بصيرا بالعلم .

وقال علي بن المديني كفى محمد بن يحيى جمع حديث الزهري

وقال ابو حاتم " محمد بن يحيى الذهلي امام اهل زمانه - وقال

النسائي - محمد بن يحيى النيسابوري ثقة أمين .

وقال ابن خراش . محمد بن يحيى من ائمة العلم .

وقال عبد الله بن سليمان حدثنا محمد بن يحيى النيسابوري وكسبان

أمر المؤمنين في الحديث .

وقال احمد بن محمد الازهري - لمحمد بن يحيى ثمانى عشرة رحلة

الى البصرة وله رحلتان الى اليمن .

وقال ابو زكريا يحيى بن محمد بن يحيى - دخلت على أبي فليس

الصفى الصائف وقت القائل وهو في بيت كبة ومن يديه السراج وهو يصف

نقلت : يا أيتها هذا وقت الصلاة ودخان هذا السراج بالنهار . ثلوث

من نفسك ؟

فقال يا بني تقول هذا وأنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه

والتابعين .

توفى رحمه الله في سنة اثنتين وخمسين ومائتين وقيل سنة ست وخمسين (٢)

(١) اخرج هذا الحديث الترمذي في سننه قال :

حدثنا : ابو كريب وابوسعيد الاشيج قالا اخبرنا ابواسامه عن مجالد

عن عامر عن جابر بن عبد الله قال أقبل سعد فقال النبي صلى الله . . .

الحديث - ٢٥٤/١٠ واخرجه الحاكم في المستدرک * فقال

حدثنا ابو علي الحسن بن علي الحافظ انا عبد الله بن محمد بن ناجيه

ثنا علي بن سعيد الكندي ثنا ابواسامه عن اسماعيل بن ابي خالد عن

الشعبي عن جابر قال كما جلسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقبل

سعد بن ابي وقاص فقال النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث ٣/٩٨

وانظر مشكاة المصابيح : ١٧٢٨/٣

جميع هذه الاحاديث المذكورة بلط - فليمرنى -

(٢) انظر ترجمته :

الجرح والتعديل : ١٢٥/١/٤

تاريخ بغداد : ٤٢٠٦٤١٤/٣

المبحث السابع

تلاميذه

١- الحسين بن اسماعيل بن محمد بن محمد بن اسماعيل بن سعيد
ابن أبان أبو عبد الله الضبي القاضي المعاطي .

سمع يوسف بن موسى القطان وأبا هشام الرفاعي ويعقوب بن إبراهيم
الدورقي والحسن بن الصباح البزار وغرو بن علي الفلاس ومحمد بن الحسين
السنهري وأبا الأشعث العجلي وإسحاق بن بهلول التنوخي وحفص بن عمرو
الريالي والحسن بن خلف والحسن بن شاذان الواسطي وإسحاق بن حاتم
الدائني وعبد الرحمن بن يونس السراج وأبا حذافه السهمي والفضل بن سهل
الأعرج ، ومحمد بن عبد الله المغربي ومحمد بن أشكاب ، ومحمد بن عمرو
ابن أبي مذعور ومحمد بن اسماعيل المعاري وزيد بن أسوي وخلفا مسين
هذه الطبقة ونن بعدهم ،

روى عنه دعليج بن أحمد ومحمد بن عمر الجمالي ، ومحمد بن المظفر ،
وأبو الفضل الزهري وأبو بكر بن شاذان وأبو الحسن الدارقطني وأبو حفص
ابن شا هين وأبو حفص الكتاني وغيرهم ،

قال الخطيب البغدادي - حدثنا عنه أبو عمر بن مهدي وأبو الحسن
بن الصلت الأهوازي وأبو الحسن بن ميثم - وكان فاضلا صادقا دينا - أول
سماعه الحديث في سنة أربع وأربعين ومائتين . وله عشر سنين - وشهد
عنده القضاة وله عشرون سنة . وولي قضاء الكوفة ستين سنة .

قال أبو بكر الداودي - كان يحضر مجلس المعاطي عشرة آلاف رجل .

ذكر محمد بن جعفر النجار عن أحمد بن محمد - شيخ له - قال
اجتمع الجرد وأحمد بن يحيى . يعني ثملبا - عند محمد بن طاهر
أمير بغداد فتناظرا في مسألة من أصول النحو عقليه ودققا وكان الحسين

بن اسماعيل الساملي بهالسا فقالا ان رأي القاضي ان يحكم بيننا ؟ فقال
لا يسمنى الحكومه بينكما لانكما تجاوزتما ما أعرفه ولا يجوز حكمى الا بعد معرفه .

قال ابو الحسن الدارقطني سمعت أبنا نصر الحسين بن محمد
الشاهد يقول وذكر القاضي ابا عبدالله الحسين بن اسماعيل وكان به عالم
قديم الصب له . فأتى عليه باحسن الشاء وقال - القاضي ابو عبدالله نجرفحمد
أتمن فحمد - وشهد فحمد - وولى القضاء فحمد . وأفتى فحمد . وحدث
فحمد . قال ابو الحسن - ولى قضاء الكوفه فحمد آثاره في ولايته وولى
قضاء فارس وأعمالها مضافا الى الكوفه فلم يزل على القضاء الى ان لزم دار
السلطان يستمعى قبل سدة عشرين وثلاثائه . الى أن اجيب الى ذلك . وهو
داره مجلسا للفقه في سنة سبعين ومائتين فلم يزل أهل العلم والنظر
يختلفون اليه ويتناظرون بحضرته في كل اسبوع في يوم الاربعاء الى ان توفى .
وكانت وفاته رحمه الله - يوم الاربعاء قبل المغرب ودفن يوم الخميس وتبست
المسرى لثمان بقين من شهر ربيع الاخر سنة ثلاثين وثلاثائه . (١)

٢- سليمان بن الاشعث بن اسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو بن عمران
ابو داود الازدى السجستاني :

احد من رحل وطوف وجمع وصنف وكتب عن المراقبين والفراسانيين
والشاميين والحصريين والجزيريين . وسمع مسلم بن ابراهيم وسليمان بن محبوب
وابا عمر الحوضي وابا الوليد الطيالسي وموسى بن اسماعيل التبوذكي وابا معمر
المقعد وعبدالله بن مسطه القمني وسددا وشاذ بن فياض ويحيى بن محسن
واحمد بن حنبل وقتيبة بن سعيد واحمد بن يونس وعثمان بن ابي شبيب وابراهيم
بن موسى الفراء وعمرو بن عون وابا الجماهر التتويخي . وهشام بن عمار
الدشقي ومحمد بن الصباح الدولابي والربيع بن نافع الحلبي وبزيد بن موهب
الرملي وابا الطاهر بن السرح واحمد بن صالح الحصري وابا جعفر النفيلسي
وخلقا كثيرا غيرهم .

(١) انظر ترجمته : تاريخ بغداد : ١٩ / ٨ - ٢٣ .

روى عنه ابنه عبد الله وأبو عبد الرحمن النسائي وأحمد بن محمد بن
هارون الخلال وعلى بن الحسين بن العبد ومحمد بن مخلد الدرري واسماعيل
بن محمد الصفار وأحمد بن سلمان النجاد في آخرين .
وكان أبو داود قد سكن البصرة وقدم بغداد غير مرة وروى كتابه
المصنف في السنن بها . ويقال انه صنّفه قديماً وعرضه على أحمد بن حنبل
فاستجاده واستحسنه .

قال أبو داود كتبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة ألف
حديث انتخبت منها ما ضمنته هذا الكتاب يعني كتاب السنن جمعت فيه
أربعة آلاف ومائتين حديث ذكرت الصحيح وما يشبهه ويقاربه . ويكفي الإنسان
لدينه من ذلك أربعة أحاديث . أحدهما قوله عليه السلام " الأعمال بالنيات " .
والثاني قوله : " من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه " . والثالث قوله " لا يكون
المؤمن مؤمناً حتى يرضى ل أخيه ما يرضاه لنفسه " . والرابع قوله " الحلال
بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشتهيات " الحديث .

قال أبو بكر الخلال قال أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني
الامام المقدم في زمانه . رجل لم يسبقه الى معرفته بتخريج المعلوم ومعلومه
بمواضعها احد في زمانه رجل مرع مقدم وسمع أحمد بن حنبل منه حديثاً واحداً
كان أبو داود يذكره . وكان إبراهيم الأصبهاني وأبو بكر صدقة يرفقون
من قدره ويذكرونه بما لا يذكرون احداً في زمانه مثله .

وقال أحمد بن محمد بن ياسين الهروي . سليمان بن الأشعث
أبو داود السجزي كان احد حفاظ الاسلام لحديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعلمه وعلمه وسنده في اعلا درجة النسك والمقاف والصالح والورع مسن
فرسان الحديث .

قال أبو داود . الشهوة الخفية حب الرياسة .
توفي رحمه الله سنة خمس وسبعين ومائتين بالبصرة . (١)

٣- احمد بن شعيب بن طلى بن سنان بن بحر بن دينار ابو عبد الرحمن النسائي القاضى الحافظ .

سمع من خلائق لا يحصون منهم - قتيبة بن سعيد ، واسحاق بن راهويه ، وهشام بن عمار ، وعيسى بن زغبة ، ومحمد بن النضر المروزي وباكريب وسويد بن نصر الشاه واسالهم بخراسان والعراق والحجاز وصر والشام والجزيرة روى عنه - ابنه عبد الكريم وابوبكر احمد بن محمد بن اسحاق بن السنى وابو على الحسن بن الخضر الاسيوطى والحسن ابن رشيق المسكوى وابو القاسم حمزة بن محمد بن على الكنانى الحافظ وابو الحسن محمد بن عبد الله بن زكريا بن هبويه ومحمد بن معاوية بن الاخر ومحمد بن قاسم الاندلسى وعلى بن ابى جعفر الطحاوى وابوبكر احمد بن محمد بن المهندس وابوعوانه في صحيحه وابو جعفر الطحاوى وابوبكر بن الحداد الفقيه وابو جعفر المقيلى وابو على بن هارون وابو على النيسابورى الحافظ . وابوبشر الدولابى وهو من اقرانه . وامملا يحصون .

قال ابن عدى سمعت منصور الفقيه واحمد بن محمد بن سلام الطحاوى يقولان ابو عبد الرحمن امام من ائمة المسلمين وقال قاسم الطائرى - النسائي امام ويستحق أن يكون اماما .

وقال ابو الحسين بن المظفر سمعت مشايخنا يحترفون لابي عبد الرحمن النسائي بالتقدم والامامه ويصفون من اجتهاده في المبادىء بالليل والنهار ومواظبته على الحج والاجتهاد واقامته السنن الطائره وحترازه عن مجالس السلطان وان ذلك لم يزل دأبه الى ان استشهد .

وقال على بن عمر الحافظ : " ابو عبد الرحمن مقدم على كل من يكسر بهذا العلم من اهل عصره " .

وقال : هو افقه مشايخ عصره واعرفهم بالصحيح والسقيم

واعلمهم بالرجال فلما بلغ هذا المبلغ حسدوه فخرج الى الزلطة فمسل عسـ
فضائل معاوية فاسك عنه فضربوه في الجامع فقال اخرجوني الى مكة فاخرجوه
وهو على وتوفي مقتولا شهيدا .

وقال ابو غالب الحافظ : من يصبر على ما يصبر عليه ابو عبد الرحمن
كان عنده حديث ابن لهيعة ^{ترجمة} كما حدث بها وكان لا يرى ان يحدث به حديث
ابن لهيعة .

وقال الدارقطني : كان ابو بكر بن الحداد فقيه كثير الحديث ولم
يحدث عن احد غير ابى عبد الرحمن النسائي فقط وقال رويت به حجة بيـ
وبين الله تعالى .

قال يونس : قدم مصر قديما وكتب بها وكتب عنه وكان اطا في الحديث
ثقة ثبتا حافظا - وكان خروجه من مصر في ذي القعدة سنة ٣٠٢ - وتوفي
بفلسطين يوم الاثنين لثلاث عشرة خلت من صفر سنة ٣٠٣ - رحمه الله . (١)

٤ - محمد بن يزيد الرضى مولا هم ابو عبد الله بن طاجه القزوينى الحافظ :

سمع محمد بن عبد الله بن نمير وجباره بن الحفلس وابراهيم بن المنذر
الحزامى وعبد الله بن معاوية وهشام بن عمار ومحمد بن ربح وداود بن رشيد
وطبقتهم - سمع بخراسان والمراق والحجاز ومصر والشام وغيرها من
البلاد .

روى عنه على بن سميد بن عبد الله الفداني . وابراهيم بن دينار
الجرشى الهمداني واحمد بن ابراهيم القزوينى جد الحافظ . ابى يعلى

(١) انظر ترجمته :

تهذيب التهذيب : ٣٦/١ - ٣٩ .

تذكرة الحفاظ : ٦٩٨/٢ - ٧٠١ .

الخليلى وأبو الطيب أحمد بن روح المشعرانى وإسحاق بن محمد القزوينى
وجعفر بن إدريس والحسين بن على بن برايناد وسليمان بن يزيد القزوينى
ومحمد بن عيسى الصفار وأبو الحسن على بن إبراهيم بن سلمه القزوينى
الحافظ . وأبو عمرو أحمد بن محمد بن حكيم الطننى الأصبهانى وآخرين .

قال الخليلى ثقة - كبير متفق عليه محتج به له صرفة بالحديث ولله
صنفات في السنن والتفسير والتاريخ قال وكان عارفا بهذا الشأن .

وكانت وفاته رحمه الله - لثمان بقين من رمضان سنة ثلاث وسبعين
وماثلين . (١)

هـ - الامام الحافظ الناقد شيخ الاسلام أبو محمد عبد الرحمن بن الحافظ
الكبير أبى حاتم محمد بن إدريس بن المنذر التميمى الحنبللى الرازى .

سمع ابا سعيد الأشج وعلى بن المنذر الطريقى والحسن بن مرفعه
وأحمد بن سنان القطان ويونس بن عبد الأعلى ومحمد بن اسماعيل الأحمسن
وهجاج بن الشاعر ومحمد بن حسان الأزرق ومحمد بن عبد الطك بن زجويه
وابن واره وأبا زرعه وخلائق بالاقليم لكنه لم يرحل الى خراسان .

روى عنه حسينك التميمى ويوسف الميائجى وأبو الشيخ بن حيان وطلى
بن مدرك وأبو أحمد الحاكم وأحمد بن محمد البصير وعبد الله بن محمد بن
ابن اسد ومحمد بن عبد الله الأصبهانى وإبراهيم وأحمد ابنا محمد بن يزاد
وإبراهيم بن محمد النضراباذى وعلى بن محمد القصار وآخرين .

قال أبو يعلى الخليلى أخذ علم ابيه وأبى زرعه وكان بحرا فى المعلوم
ومعرفه الرجال - صنف في الفقه واختلاف الصحابة والتابعين وكان زاهدا
يعد من الأبدال .

قال الذهبي - وكتابه في الجرح والتعديل يقضى له بالرتبه المنيفه

(١) انظر ترجمته : تهذيب التهذيب : ٥٢٠/٩ - ٥٣٢

تذكرة الحفاظ : ٦٣٦/٢

في الحفظ - له كتاب في التفسير عدة مجلدات وصنف كبير في الرد على الجهمية يدل على امامته .

وقال علي بن احمد الفوسى - مارأيت احدا ممن عرف عبد الرحمن ذكر عنه جهالة قط - ويروى ان اياه كان يتمجب من تعبد عبد الرحمن ويقول من يقوى على عبادة عبد الرحمن ؟ لا اعرف له ذنباً .

وقال ابو الحسن علي بن ابراهيم الرازى الخليلي في توجعة عظمها لعبد الرحمن - كان رحمه الله قد كساه الله بهاءً ، ونورا يسره من نأمله اليه .

وقال علي بن احمد الخوارزمي يحكى عن ابن ابي حاتم - قال كنا بمصر سبعة اشهر لم ناكل فيها مرقه نهارنا ندير على الشيخ وبالليل ننسخ ونقابل - فأتينا يوماً انا ورفيقي لى شيخا فقالوا - هو عليل . فرأيت سمكه ، اعجبتنا فاشتريناها فلما صرنا الى البيت حضر وقت مجلس بعض الشيوخ فحسينا فلم يزل^(١) السسكه ثلاثة ايام وكان ان ينضى فأكلناه نيا لم نتفرغ تشويهه . ثم قال لا يستطيع العلم براحة الجسد .

قال محمد بن مهرويه سمعت ابن الجنيد سمعت يحيى بن معين يقول : انا لنظمن على اقوام قد خطوا رحالهم في الجنة من مائتى سنة قال محمد : فدخلت على ابن ابي حاتم وهو يحدث بكتاب الجرج والتعديل فحدثتني بهذا فبكى وارتمدت يداه وسقط الكتاب وجعل يبكى ويستعيدنى الحكاياه . مات رحمه الله - سنة سبع وعشرين وثلاثمائة . (٢)

(١) هكذا في الكتاب .

(٢) تذكرة الحفاظ : ٨٢٩/٣ - ٨٣٢

الباب الثاني

اتجاهه الفكري والمذهبي

الفصل الأول : عقيدته

الفصل الثاني : فقهه

الباب الثاني

" اتجاهه الفكري والمذهبي "

الفصل الاول - عقيدته :

تمهيد :

قبل الشروع في بيان عقيدة أبي حاتم الرازي - وما أثره حولها من شبهات - وموقفه من الفرق المنحرفة التي عاصرها - يستحسن القارئ بعض الضوء على نشأة هذه الفرق التي بذرت بذورها منذ فجر الاسلام واستهدفت تفرقة المسلمين وتمزيقهم وحدهم عن دينهم .

لقد انتقل النبي صلى الله عليه وسلم الى الرفيق الأعلى وقد ترك أمته على الحجة البيضاء - متحابين ومتآلفين قد شطبتهم اخوة الاسلام وفقرتهم من محبته ، فأصبح أحدهم يفدى الآخر بنفسه وبماله وأهله ، قد نزعنا أوفال المصيبة الجاهلية من قلوبهم . ومعت فوارق الجنس عنهم ، لا فرق بين عربي وعجمي ولا اسود وابيض الا بالتقوى ، وتلك الصفات الحميدة قد نهجت قلوب من احب الاسلام واقبل عليه ، مرضى بالله ربا وحمد صلى الله عليه وسلم رسولا وبالاسلام ديناً ، ويبد أنه قد اندس بين صفوف هؤلاء المخلصين من الظهور الاسلام نفاقاً ووجهاً من كانوا يدعون بديانات قديمة نشأوا عليها ورسخت في أذهانهم واعتقدوها حقاً يدعون به علماً ان اتسمت رقعة الاسلام لم يجد هؤلاء منفذاً لهم من تعاليم الاسلام واحكامه الا ان يتمسكوا به ويظهروا اسلامهم امام الناس . مخفين ما في نفوسهم من الحقد العرير الذي حطسوه بين جوانحهم قبل دخولهم في الاسلام .

ولقد بقيت هذه الفئة بكل شراطة تراقب أي فرصة في أي حين من الوقت لتغمد على اهل الايمان ايمانهم وتصرفهم عن عقيدتهم السمحة

ولكن قوة ايمان المسلمين بدعوتهم وتصدقهم بمقيدتهم قد خيب رجاءهم
واندحرت آمالها - ولكنهم بقيت تدبر الكيد والمكر وان فرعون بن بكر
رضي الله عنه ولقبره بمشهد النبي صلى الله عليه وسلم ولتدارك الصديق
رضي الله عنه لبعض الخلافات التي وقعت بعد وفاة النبي صلى الله عليه
وسلم - كالخلاف فيمن يتولى الخلافة من بعد رسول الله صلى الله عليه
وسلم وفي أي مكان (٢) يدفن صلى الله عليه وسلم ثم الخلاف (٣) بشأن

(١) اختلف المسلمون بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن يتولى
الخلافة " فأدعت الانصار الى البيعة لسمد بن عباد الخزرجي -
وقالت قريش ان الامام لا تكن الا في قريش . ثم ادعت الانصار
لقريش لما روى لهم ابو بكر الصديق رضي الله عنه - قول النبي صلى
الله عليه وسلم - الاثم من قريش وهذا الخلاف باق الى اليوم .
لان غرار أو الخوارج قالوا بجواز الامام في غير قريش - الفرق بين
الفرق : ١٥٠ .

(٢) ثم اختلفوا بعد ذلك في موضع دفن النبي صلى الله عليه وسلم
فأراد أهل مكة - رده الى مكة لانها مولده ومبعثه وقبلته وموضع
نسله وبها قبر جده اسماعيل عليه السلام وأراد أهل المدينة دفنه
بها لأنها دار هجرته ودار أنصاره وقال آخرون بنقله الى أرض القدس
ودفنه ببيت المقدس قبر جده ابراهيم الخليل عليه السلام ، وزال هذا
الخلاف بان روى لهم ابو بكر الصديق عن النبي صلى الله عليه وسلم
" ان الانبياء يدفنون حيث يقبضون " فدفنوه في حجرته - الموضع
السابق : ١٥٠ .

(٣) ثم اختلفوا بعد ذلك في شأن فدك وفي توريث التركات عن الانبياء
عليهم الصلاة والسلام . ثم نفذ في ذلك قضاء ابن بكر بروايتهم
عن النبي صلى الله عليه وسلم " ان الانبياء لا يورثون " الموضع
السابق : ١٥٠ ، ١٦٠ .

فدك (١) + لم تحدث اى فتنة في عهده رضى الله عنه .

ثم أتى عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه - ولم تثبت في عهده
أى فتنة لما كان له رضى الله عنه من الهيبة العظيمة في نفوس المسلمين
وغيرهم من اعداء الدين * وما أخذ به المسلمين من عطف وعدل وعزم كسان
لها الاثر في منع الفتن من أن تظهر والخلافات من أن تثبت - وفوق ذلك
شغل المسلمون بالجهاد في سبيل الله والتعاون في تدبير الامور لنفسك
الفتوح التي اتسعت بها رقعة الحكم الاسلامي . (٢)

وبعد أن تولى امر المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه الخلافه
ومضى بعد الوقت على خلافته هاجت نفوس الاعداء للتدبير والكيد المسلمين
ووجدوا في هذا الوقت منفذا لنفث سمومهم بين صفوف المسلمين . واستغلوا
ماحدث من بعض الخلافات - في النيل من وحدة المسلمين والسعي في
تعزيق صفوفهم . وذلك بادخال بعض الافكار المشبوهه ، والروايات
المكذوبة - التي تعمدوا اختلافها ليوهموا عامة المسلمين ومن لم يتمكن
الاسلام في قلوبهم بأنهم على حق فيما ادعوه . وكان رائد هذه الفتنة
الكبرى ومروجها هو الطاغوت الأكبر - عبدالله (٣) بن سبا ومعه
اشباهه امثال سوسن . (٤)

(١) فدك - بالتحريك وآخره كاف - وهي قرية بالحجاز بينها وبين المدينة
يومان وقيل ثلاثة ايامها الله على رسوله صلى الله عليه وسلم في سنة
سبع صلحا - وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل خيبر وفتح
حصونها ولم يبق الا ثلث واشتد بهم الحصار راسلوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم يسألونه ان ينزلهم على الجلاء وفعل وبلغ ذلك اهل فدك
فأرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلحهم على النصف
من ثمارهم واموالهم فاجابهم الى ذلك فهي صالم يوجب عليه بخيل
ولا ركاب فكانت خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم - معجسم
البلدان : ٢٣٨/٤ .

(٢) تاريخ المذاهب الاجلالية : ٢٦/١ .

(٣) عبدالله بن سبا من غلاة الزنادقة خال مضل احسب ان عليا هرقه
بالنار - الميزان : ٢٦/٢ وقال ابن عساكر اصله من اليمن وكان
يهوديا فظهر الاسلام ولاف بلاد المسلمين ليقتلهم عن امة الا انه
ویدخل بينهم الشرود دخل دمشق لذلك . لسان الميزان : ٢٨٩/٣

وبصور لنا الشيخ محمد محي الدين عبد الحميد خلالات هذا بين
الرجلين ردهما في شيوخ الفتنة بين صفوف المسلمين فيقول :

" نبت في القرن الأول رجلا شغلا الناس بما لم يكونوا يعرفونه
عن نبيهم وعن صحابته الأخيار رضوان الله عليهم اجمعين . اشغلا بعض
الصحابة وشغلا كثيرا من التابعين وشغلا بعض أهل الاقطار التي ارتفعت
فيها راية الاسلام وشغلا بعض أهل المدينة حاضرة بلاد الاسلام ومهبط
الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودار مهاجرة ومثوى جيشائمه
الظاهر ، وكلا الرجلين كان دخيلا في الاسلام فاسد الطويه ولعل انصار
الاسلام والمسلمين في موطن القتال كلها قد ولد في انفسهما من الحسبيك
والضغن ما جعلهما يتلسنا له الفساد بالفساد والوقيمه - اما أحدهما فرجل
نصراني من أهل العراق يقال له سوسن واما الآخر فرجل يهودي اهرقست
احشاؤه من نصر الله تعالى المؤمنين فاصطنع الاسلام وهو يضمن ان يكيد .
وذلك " هو عبد الله بن سبأ وقد أحدث في هذه الامة ثلاثة امور كان لكل
منها الاثر البالغ في تفريق كلمتها وتشعب أمرها .

الأمر الأول :

كان هو أول من أحدث القول بوضعية رسول الله صلى الله عليه
وسلم لمطى بن أبي طالب رضى الله عنه بالاطمه . فمطى رضى الله عنه
وعنى الرسول صلى الله عليه وسلم على أمته بالنص .

الأمر الثاني :

كان هو أول من أحدث القول بترجمة على رضى الله عنه الى الدنيا
بعد موته وترجمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا .

الأمر الثالث :

كان هو أول من أحدث القول بأن طيا رضى الله عنه لم يقتل وانسه

لا يزال حيا وانه يسكن السحاب وان الرعد صوته وان البرق سوله وان فيسه جزءا الهيا وانه لا بد ان ينزل الى الارض فيملاء عدلا كما طئت جورا . واكثر هذه القضايا مأخوذه عن اليهوديه التي كان يتعارفها قومه يومئذ بل انسه كما يستدل لمن يخذعهم على صحة هذه القضايا ببعض ما عرف من احوال موسى صلى الله عليه وسلم مع شي من التوبه والتحريف * (١)

وبهذه الافكار المشبوهه التي روجها هذا اليهودي تشبث بها قوم من ضفاف الايمان من الذين لم يتمكن الايمان في قلوبهم . فانتحلوها واعتقدوها واتخذوها ديناً يدينون به ويكفرون من خالفهم فيه . واخذوا يدعون الناس اليها حتى تسبب عن ذلك شق عصي المسلمين بحد ان كانوا مجتمعين وعلى الحق ثابتين . وكان من بين هؤلاء من غالى في حب علي بن ابي طالب حتى جعله اله . تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا . فاشعلهم رضى الله عنه الى تمذيبهم وحرقتهم بالنار . وعلى اثر هذه الفتنة قضيت الحرب بين المسلمين . كالحرب التي قامت بين علي ومعاوية رضى الله عنهما . وارضاهما فانبعثت منها عدة فرق . فريق مع معاوية رضى الله عنه . وفريق مع علي رضى الله عنه وهم الشيعة . وفريق آخر هم الخوارج . الذين رفضوا قبول التحكيم . ثم ازداد الامر خطرا على المسلمين فكثر الفرق بينهم . وذلك حينما اهلوا بالفرس وغيرهم من ارباب العلوم الفلسفيه فتعلم بعضهم من تلك العلوم وادخلوا في الدين ما ليس فيه ، فاشغلوا انفسهم بالجدل والمناظره ، مما اودى بكل فريق ان يكفر الاخر وان يدعى الحق لنفسه ، وان يدعولما تبناه ، وماذا الا تهاللا هواً وذلك صداق ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال : " الا ان من كان قبلكم من اهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة وان هذه الاله ستفترق على ثلاث وسبعين . اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة " (٢)

(١) مقدمه مقالات الاسلاميين : ١٠ / ١١٠

(٢) اخرج هذا الحديث الدارمي في سننه : ٢٤١ / ٢ - انظر

سنن الترمذي : ٣٩٧ / ٧

سنن ابن ماجه : ١٣٢١ / ٣

مسند الامام احمد : ٣٣٢ / ٢ ، ١٢٠ / ٣ ، ١٤٥٠

ولقد شهد القرن الثالث ظهور هذه الفرق بجميع صنوفها - وما وقع فيه بينهم وبين أهل الحق من الاحتدام الشديد ومن المبارزة والمناظرة وفيه تحميل أهل السنة نتائج ذلك من تعذيب وقتل وغيرها من صنوف الشدة وذلك لا احتضان السياسة بمعنى هذه الأفكار وأرغام الناس على قبولها ومن أشد هذه الصنوف هي محنة القول بخلق القرآن وما جرى لأهل السنة أحسن بن حنبل من ذلك وغيره من أئمة السلف رضوان الله عليهم .

وفي هذا القرن عايش أبو حاتم تلك الأفكار وعان كل ما دار طيساً ساحة المعركة ، ولم يكن بعيداً عنها ولقد كان موقفه منها واضحاً جليلاً سائر به موقف أهل السنة . الذين وقفوا أمام تلك الأفكار الضالة موقف السلم الفيور على دينه - فدحروها وبمنا زيفها - مستعدين حججهم وبراهينهم من الكتاب الكريم والسنة النبوية الطاهرة ،

ولقد تجلّى موقف أبي حاتم في رسالته التي ألفها في أصول الاعتقاد والتي تضمنت شرحاً لما يعتقد - وموقفه من أهل البدع على اختلاف اتجاهاتهم

ودراسة تلك المخطوطات وما تضمنته من الأصول الإسلامية تبين لنا أنه قد أوضح فيها ما وافق اعتقاد أهل السنة والجماعة ولم يخالفهم في شيء من ذلك - وأنها لبميدة كل البمد عما اعتقده أهل الزيغ والضلال - بسبب أنه في ثانياً رسالته قد شمر بهم وفضحهم وبين وقوعهم في أهل السنة والجماعة وتسميتهم بما لا يليق بهم .

وما يؤكد لنا بأن أبا حاتم أحد أعلام أهل السنة - ومقتضى أثر السلف الصالحين - هو ما يكتفه من حب شديد لأهل السنة والجماعة " الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه " ان يقول (أبو عبد الله أحمد بن حنبل إمامنا وإمام المسلمين " (١) ومع ما يكتفه له من حب يرى أن حبه علامة مميزة

(١) طبقات الحنابلة : ٢٨٦ / ١

لصاحب السنة من غيره - فيقول (اذا رأيت الرجل يحب احمد بن حنبل
فاعلم انه صاحب سنة) (١)

كما يرى انه الفاصل بين الحق والباطل والمحمص للقوم حتى يثبته
المسلم من الزنديق (ان يقول احمد بن حنبل هو المحنة بيننا وبين أهل
البدع) (٢)

ولم يقتصر على هذا في موالاته لاحمد بن حنبل بل " بحث على التسكك
بمذاهب اهل الاثر مثل احمد بن حنبل " (٣)

وسأبين في هذا الفصل . انشاء الله - موقفه من الفرق الضالسة
التي ظهرت بين المسلمين بخلالات وعقائد هدامة ، ما أنزل الله بها من
سلطان ، مقتبسا موقف أبي حاتم بما أورده في هذه الرسالة من نصوص تثقني
اسمهم وتفضح اهواءهم ، وما ان الرسالة قد وردت مطابقة لما أثاره عن
اهل السنة والجماعة في تلك المعتقدات وخاصة ماورد عن امام اهل السنة
والجماعة الامام احمد بن حنبل . (٤) رضى الله عنه - فلذا اكتفى بها عن
ذكر مآرده اهل العقائد السلفية على هذه الفرق الضالة - مشيراً عند كل
نص من النصوص الى مواقعها في تلك المراجع ، وذلك خوفاً من تكرار النصوص
والله الحوفى والهادى الى سواء السبيل .

(١) مناقب احمد بن حنبل - ص ١٦٣

(٢) المرجع السابق - ص ١٦٣

(٣) طبقات الحنابلة - ٢٨٦ / ١

(٤) لقد ورد عن الامام احمد بن حنبل رضى الله عنه نصاً في عقيدة اهل السنة

والجماعة - انظر طبقات الحنابلة - ٢٤ / ١ .

المبحث الأول

موقفه من الشيعة (١)

لما كانت الشيعة من الفرق المبتدعة التي احدثت في دين الاسلام ما ليس منه - واعتقدت عقائد كانت نتاج الالهواء والاغراض الهدامة فخالفت بذلك ما أثر عن سيد المرسلين وخاتمهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذي بلغ رسالة ربه على أتم وجه واكمل ولم يفارق الدنيا الا وقد أتم الله عليه الدين على يديه ، فلم يدع صلى الله عليه وسلم خيراً الا دل أمته عليه ، ولا شراً الا حذرهما ونهاها عنه .

فلذا وقفت الامة الاسلامية التي اتخذت ما اثر عن النبي صلى الله عليه عليه وسلم واصحابه الكرام منهجاً لها . في وجه هذه الفرقة وانكرت عليهم ما فيما اعتقدته .

وقد كان شأن ابي حاتم من هذه الفرقة المبتدعة شأن سلفه من اهل السنة فلذا وقف معهم صفواً واحداً في مجاهرة المداومة لهم والتثديد بأفكارهم المحدثه التي لم يزل الله بها من سلطان ولقد كان منهج ابي حاتم السدي اثر عنه واضعاً لا غبار عليه ، فليس هناك ادلى شك ، في أن ابا حاتم مسنن الممدودين في اهل السنة والجماعة بل هو من روادهم ونبلاتهم الذين حملوا راية الدفاع عن السنة الطاهرة والذب عنها والوقوف في وجوه المبتدعين الذين أحدثوا في الدين ما ليس منه واجهوا انفسهم للنيل منه ونشر الضلالات بين صفوف المسلمين ومن بينها فرق الشيعة .

(١) قال الزهري : معنى الشيعة الذين يتبع بعضهم بعضاً وليس كلهم متفقين - وأصل الشيعة - الفرقة من الناس على حدة وكل من عساه انساناً وتحزب له فهو له شيعه قال الكمي -

ومالي الا آل احمد شيعة - ومالي الا مشعب الحق مشعب وقد غلب هذا الاسم على كل من يتولى علياً واهل بيته رضي الله عنهم اجمعين حتى صار اسماً لهم خاصة تاج المروسي : ٤٠٥/٥

ومع هذا الوضع الجلى - والخدمة الجليله للسنة الشرقية وشمس
مأثى به النبى صلى الله عليه وسلم فلم يسلم ابو حاتم من تهم المفرطين .
الذين دأب شأنهم في كل عصر الصاق التهم بالابرياء من غير توفيق
الامور .

" فلقد تجروا على ابي حاتم وادعوا بانه من رجال الشيعة بل انفسه
من المفرطين منهم . وكان الذى تفرد بهذا الادعاء هو صلعة بن القاسم
الطبرى - حيث يقول - " كان ثقة وكان شيعيا مفرطا وحديثه مستقيم " (١)
قال ابن حجر . ولم ار من نسبة الى التشيع غير هذا الرجل . (٢) والحقوا

(١) تهذيب التهذيب : ٣٤ / ٩

(٢) المرجع السابق - ٣٤ / ٩

حكى ابن حجر فى كتابه تهذيب التهذيب : ٣٤ / ٩ - قول ابو الفضل
السليمانى وذكره اسم عبد الرحمن بن اسما الشيعه الذين يقدمون
عليها على عثمان فقال " نعم ذكر السليمانى ابنه - اى ابن ابي حاتم -
عبد الرحمن من الشيعة الذين كانوا يقدمون عليا على عثمان كالا مفسد
وعبد الرزاق فلمله تلفظ ذلك من أبيه وكان ابن خزيمة يرى ذلك ايضا
مع جلالته . وفى كتابه لسان الميزان : ٣٣ / ٣ - يتعقب الذهبي
في ذكره عبد الرحمن في كتاب الميزان فيقول وكان يلزم المؤلف على
هذا ان يذكر شعبه بل كان من حقه ان لا يذكر ابن ابي حاتم صاحب
الجرع والتعديلى في هذا الكتاب "

وتعقب ابن حجر للذهبي يحتل احد معنيين .
اولا - هو كون عبد الرحمن بن ابي حاتم اماما من الائمة ومن ثقاتهم
فلا يحق ذكره بين الضعفاء .

ثانيا - هو انكار ان يكون عبد الرحمن من احد رجالات الشيعة .
فاذا حمل التعقيب على المسمى الثانى - وهو ان عبد الرحمن بمسند
ان يكون شيعيا تمارض هذا مع قوله المذكور في تهذيبه - فلم يسه
تلفظ ذلك من أبيه .

وان حمل على المسمى الاول الذى يوحى باثبات تشيع عبد الرحمن
عند ابي حجر فهذا يؤيد قوله المذكور في التهذيب - فان كسان
ابن حجر رحمه الله مع جلالته يعتقد هذا فقد أخطأ وسيتبين الحق
بإذن الله في بيان موقف ابي حاتم وابنه الملازم له من عقائد الشيعة
ثم طرأ الامر الاستبان : حسين فينى الله - محقق كتاب الزينة - فسي

المقدمة - ٢٩ / ١ - حيث - اول قول ابن حجر في التهذيب : ٣٤ / ٩ =

بأبوحا تم ابنه عبد الرحمن وأوقعوه في قفس الاتهام - وكان مبرم هذه التهمة
لعبد الرحمن هو أبو الفضل السليمانى ، فانه لما ذكر اسامى الشيعة مسن
المحدثين الذين يقدمون علما على عثمان ذكر من بينهم * الاعثان والشمسان
بن ثابت وشعبه بن الحجاج وعبد الرزاق وعبد الله بن يونس وعبد الرحمن
بن ابي حاتم * (١)

ولو أمنا النظر فى هذه التهمة لوجدنا انها أوهن من بيت الحنكوت
لكن خشية وقوع انطاز من ليس له معرفة بمكانه هو * على امثال هذه الدعاوى
الباطلة فيفتر بها حطنى ذلك على بيان وجه الحق فيما أورده مسلمة بسن
القاسم هذا . (٢)

ولذا فساغرنى بعض المواقف التى تجلت فيها عداوته ومخالفته لفريق
الشيعة ونصرته لما عليه اهل السنة والجماعة - وليعلم من له أدنى بصيرة
أن من وقف هذه المواقف لا يمكن ان يكون شيعيا - واليك بيان هذه المواقف .

(وكان ابن خزيمة يرى ذلك ايضا مع جلالة) أى ان ابن خزيمة
يرى - أن ابن ابي حاتم تلقف ذلك من ابيه - وهذا خلاف ما يقصده
ابن حجر وهو - ان ابن خزيمة مع جلالة يرى تقديم على طى عثمان
رضى الله عنهما - والدليل على ذلك هو ان ابن الصلاح قال فى
مقدمته : ١٤٩ / (ومن نقل عنه من أهل الحديث تقديم على طى
عثمان محمد بن اسحاق بن خزيمة) وقال النووى فى التقریب - وحكى
الخطابى عن اهل السنة من الكوفة تقديم على طى عثمان - وبه قال
ابو بكر بن خزيمة (والله اعلم - تدريب الراوى : ٢٢٣ / ٢) (١) لسان الميزان ٤٣٣ / ٣
(٢) (بالبحث عن ترجمه سلمه أرى الأئمة مجمعين على الكلام فيه)
قال ابو جعفر الطالقى فى تاريخه - فيه نظر .

وقال ابن حزم - كان احد اللطيفين من الرواية والحديث سمع الكثير
بقرطبه - وتكلم عن رحلته ومروره بالبلدان - ثم قال وكان قوم بالاندلس
يتهاطون عليه وربط كذبوه . وسئل القاغى محمد بن يحيى بن مفرج
عنه فقال لم يكن كذاها ولكن كان ضعيف النقل وقال عبد الله بن يوسف
الازدى يعنى ابن الفرضى كان مسلمة صاحب رأى وسر وكتاب وحفظ
عليه كلام سوء فى التشبيهات (لسان الميزان : ٣٥ / ٦) هذا ولم أجد
من انتصر له غير ابن حجر حيث قال بعد ذكره كلام الذهبي - (هتذا
رجل كبير القدر مانسبه الى التشبيه الا من عاداه) الموجه السابق :
٣٥ / ٦ . أنظر

اولا : الامامه :

قال ابو حاتم :

" ونقيم غرض الجهاد مع أئمة المسلمين في كل دهر وزمان ونسمع ونطيع لمن ولاه الله أمرا ولا ننزع يدا من طاعة ، ونتبع السنة ونجتنب الشذوذ والخلاف والفرقة - وأن الجهاد ما عزم الله به على الله عليه وسلم الى قيام الساعة مع أولى الأمر من أئمة المسلمين لا يبطله شيء .
والحج كذلك ودفع الصدقات من السوايم الى أولى الأمر من أئمة المسلمين " (١)

مذهب الشيعة :

" قالوا بإمامة علي رضي الله عنه وخلافته نصا ووصيه اما جليا واما خفيا . واعتقدوا ان الامام لا يخرج من اولاده وان خرجت فبئلم يكون من فيسوره او بتقية من عنده - وقالوا ليست الامامه قضيه مسلحيه تناط باختيار العامة وينتصب الامام بنصيبهم - بل هي قضيه اصوليه - وهي ركن الدين - لا يجوز فلرسل عليهم السلام اغفاله واهماله ولا تفويضه الى العامة وارساله .

ويجمعهم القول بوجوب التمييز والتتبع - وشبه عصاة الانبياء -
والأئمة وجها عن الكباثر والصفائر " (٢)

وافترقت فرق الشيعة في الامام المنتظر فرقا واحزابا .

فقال بعض فرق الجاروديه (٣) الامام المنتظر هو محمد بن هبة الله

مخطوط

(١) اهل السنه واعتقاد الدين - ١٦٢ ب - ١٦٨ أ ، مائة وخمسة

تكلمة ماورد في كتاب الملوك للمولى الخفاري - / ١٣٩

(٢) الطل والنحل ١٤٦/١

(٣) الجاروديه - فرقه من الزيديه من الشيعة نسبت الى ابي الجارود بسن

ابي زياد . وابو الجارود هو الذي سماه الامام الهادي سرحويا - وفسره

بأنه شيطان يسكن البحر - تاج العروس - ٣١٨/٢ .

ابن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ولا يصدقون بحوته ولا يقتلونه
ويزعمون انه هو المهدي المنتظر . (١)

وقالت بعضها - الامام المنتظر هو محمد بن القاسم صاحب الطالقان
لا يصدقون بحوته . (٢)

وقالت طائفة منهم - كل من شهر سيفه ودعا الى دينه من المسلمين
الحسن والحسين فهو الامام (٣)
قال ابن تيمية رحمه الله . (٤)

* ومن حماقاتهم انهم يجعلون للمنتظر عدة مشاهد يقتلونه فيهم
كالسرداب الذي بناه الذي يزعمون انه غائب فيه ومشاهد آخر - وقد يقيمون
هناك دابة اما بخله واما فرسا واما غير ذلك - ليركبها اذا خرج ويقيمون
هناك اما في طرفي النهار واما في اوقات اخرى من ينادي عليه بالخروج يمولوا
اخرج ويشبهون السلاح ولا احد هناك يقاتلهم ، وفيهم من يقيمون
في اوقات دائمة لا يصلي خشية ان يخرج وهو في الصلاة فيشتغل بها عن
خروجه وخدمته ، وهم في اماكن بعيدة عن مشهدة كمدينة النبي صلى الله
عليه وسلم اما في العشرة الاخرى من شهر رمضان واما غير ذلك - يتوجهون

(١) الفرق بين الفرق : ص ٣١

(٢) المرجع السابق : ص ٣١

(٣) المرجع السابق : ص ٣١

(٤) الشيخ الامام العلامة الحافظ الناقد الفقيه المجتهد المفسر البارع

شيخ الاسلام علم الزهاد نادرة العصر ابو المباسم احمد بن الحفصتي

شهاب الدين عبد الحلیم ابن الامام المجتهد شيخ الاسلام محمد الدين

عبد السلام ابن عبد الله بن ابي القاسم الحرائي احد الاعلام - وليس

في ربيع الاول سنة احدى وستين وست مائة عنى بالحديث - ونسخ

الاجزاء ودار على الشيخ وخرج وانتقى وبرع في الرجال وعلل الحديث

وفقه وفق علوم الاسلام وطعم الكلام وغير ذلك - وكان من بحور الحكم

ومن الاذكياء الممدودين والزهاد الافراد والشجعان الكبار والكرما

الاجواد اتى عليه الموافق والمخالف وسارت بتمامه الربان - لعلها

ثلاثمائة مجلد - تذكرة الحفاظ : ١٤٩٦/٤ - ١٤٩٨ .

الى المشرق وينادونه باصوات عاليه يطلبون خروجه . (١)

ومن غلا لا تهم - انهم يطلبون الجهاد في سبيل الله - فيقولون
لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج الرضى من آل محمد وينادى ضار فسى
السما اتبعوه * (٢)

(١) منهاج السنه النبويه : ١٢ / ١ ، ١٣

(٢) العقيدة الطحاوية : ص ٢٨٧

انظر مذاهب اهل السنه والجماعه - العقيدة الطحاوية

- / ٢٨٢ ، ٤٢٨ - ٤٣٠ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨

العقيدة الواصفية ص ٢٧ ، منهاج السنه النبويه : ١٢ / ١ ، ١٣

ثانيا : أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم :

قال ابو حاتم:

" خير هذه الأمة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم ابو بكر الصديق ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان . ثم علي بن ابي طالب رضى الله عنهم وشهم الخلفاء الراشدون المهديون . وان العشرة الذين سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد لهم بالجنة تشهد على ما شهد به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله الحق .
والترحم على جميع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والكف عما شجر بينهم " (١)

مذاهب الشيعة : (٢)

لقد وقف الشيعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم موقفا خالف هدى النبي صلى الله عليه وسلم وما وصى به على اصحابه - كل هذا لعمري لا تتم في حب على رضى الله عنه . الذى قد تبرأ منهم وجاهدهم بالعداء وابغض افعالهم التى ابتدعوها .

فذهب بعضهم الى تكفير الصحابة رضى الله عنهم وارغماهم - وذلك اشال الجارودية . (٣)

(١) اصل اسنه واعتقاد الدين ص ١٦٧ مخطوط
(٢) من الفرق التى خالفت اسنه والجماعه في موقفها تجاه اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

٩ - الخوارج : قال عبد القاهر بن طاهر البغدادي - في كتابه الفرق بين الفرق : ص ٧٣ .

(وقد اختلفوا فيما يجمع الخوارج على افتراق مذاهبهم فاذا ذكر الكسبي . في مقالاته أن الذى يجمع الخوارج على افتراق مذاهبها - اكفار على عثمان والحكيم . واصحاب الجمل وكل من رضى بتحكيم الحكيم " .

ب - الكاظميه : وهم اتباع رجل من الزائنه كان يعرف بأبي كامل وكان يزعم ان الصحابه كفروا بتركهم بيعة علي - وكسبوا طمسي بتركه قتالهم وكان يلزمه قتالهم كما يلزمه قتال اصحابه .
الفرق بين الفرق : ص ٥٤ .

(٣) الفرق بين الفرق ص ٧٠ .

وبعضهم كفر طلحة والزبير ومبارزة بن أبي سفيان رضي الله عنهم وأرغاهم . (١)

ونذهب بعضهم إلى تفسيق من حارب علياً - إلا أن يكون قد جازى به عناداً للرسول صلى الله عليه وسلم . ورداً عليه فهو كافر .

وكذلك يقولون في ترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الاقتصام بملى بن أبي طالب بعده . انهم ان كانوا تركوا الاقتصام به عناداً للرسول ورداً عليه فهم كفار - وان كانوا تركوا ذلك لا على طريق المصناد والتكذيب للرسول صلى الله عليه وسلم والرد عليه فسقوا ولم يكفروا . (٢)

ونذهب بعضهم إلى تكفير عثمان رضي الله عنه وأرغاه - وهو " أمثال التميمية (٣) ، السليمانية (٤) قال ابن تيمية رحمه الله :

" ومن حماقاتهم - كونهم يكرهون التكلم بلفظ المشرة أو فمحل شي " يكون عشره حتى في البناء لا يبنون على عشرة أعمدة ولا بعشرة جسود ونحو ذلك . لكونهم يفضون خيار الصحابة وهم العشرة المشهود لهم بالجنة . أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنهم اجمعين يفضون هؤلاء " إلا على بن أبي طالب .

(١) مقالات الاسلاميين : ١٢٢/١

(٢) مقالات الاسلاميين : ١٢٢/١

(٣) المرجع السابق : ١٣٧/٢

(٤) الفرق بين الفرق : ص ٣٣

ويقتضون السابقين الأولين من المهاجرين والانصار الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة وكانوا ألفاً وأربعمائة . وقد أخبر الله أنه قد رضى عنهم . وثبت في صحيح مسلم وغيره عن جابر أن غلاماً حاطب بن أبي بلتعة قال . يا رسول الله والله ليدخلن حاطب النار فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . كذبت انه شهد بدرا والحديبية وأنهم يتبرؤون من جمهور هؤلاء ، بل يتبرؤون من سائر اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا نفراً قليلاً نحو بضعة عشر* (١)

ومن عنادهم وخصمهم انهم ردوا - أحاديث فضائل الخلفاء الراشدين وغيرهم من الصحابة . (٢)

(١) منهاج السنة النبويه : ١٠/١ ، ٢١٤

(٢) شفاء العليل ص ١٤

انظر اعتقاد السلف في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الحقيدة الطحاوية ص ٣٥٦ - ٣٧٧

الحقيدة الواسطية : ص ٢٤ - ص ٢٦

مناقب السلف النبويه : ١ : ١٢٧

ثالثا : ظواهر النصوص :

ان من علامات كمال الايمان وتطامعه . ان يسلم الحره الله رب
المالعين . فيؤمن بكل ما بلغ به رسول رب العالمين عن ربه جل وعلا . من
كتاب كريم - وسنة شريفة - فيطيقها بالقبول والانحاز .

فيؤمن بالكتاب كله محكمه ومتشابهه ويعلم انه من عند الله -
لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه - ويعلم ان من المحال ان يناقض
بعضه بعضا - قال تعالى * هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات
معكمات هن ام الكتاب - واخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون
ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله . وما يعلم تأويله الا الله والراسخون
في العلم يقولون * اما به كل من عند ربنا وما يذكر . الا اولوا الالباب * (١)

ويؤمن باللسنة المشرفة ويعلم أنها وحى من عند الله وإليه من قبيل
النبي المرسل صلى الله عليه وسلم فمعناها منزل على الرسول الكريم من
ربه المميز الجليل وبلغها الى الامم بالفاظه صلى الله عليه وسلم ومن
المحال ان يأتي بشئ من عنده صلى الله عليه وسلم قال تعالى (وما ينطق
عن الهوى ان هو الا وحى يوحى) (٢) لا كما يمتقد اهل الشرك والضلال
بان ما جاء به من عند بشر * قال تعالى - ولقد نعلم انهم يقولون انمسا
يحلهم بشر . لسان الذي يلحدون اليه اعجى وهذا لسان عربى مبین * (٣)

فيسلم لنصوصهما . فليس له حق ان يمارى آيه من كتاب الله -
ولا هدينا ثابتا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بحقه - فيقول ما رافق
المقل اخذناه وما خالفه اولناه - ان أن منزلها هو رب المالعين الذى
احاط علمه بكل شئ * - ورسمت حكمته جميع خلقه - فهو البصير بتدبير

(١) سورة آل عمران : الآية (٧)

(٢) سورة النجم : الآية (٤، ٣)

(٣) سورة النحل : الآية (١٠٣)

خلقه الحكيم بشؤونهم وما يقول هذا الا جاهل حاقد أو كافر محاند - ان ان
الانسان البشر المخلوق الضعيف - قاصر النظر عديم الاحاطة بكل الامور
جاهل بما يصلح لنفسه هو فضلا عن غيره - فقد يرى في بعض غواهر الامور
خير له وفي حقيقتها خلاف ذلك قال تعالى * وعسى ان تكرهوا شيئا وهو
خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم . الخ الآية . (١) وفي هذا
الامر زلت اقدام وتاهت في ظلمات الأهواء وتخبط وتأولت لخل هذا تأويلات
وتفسيرات من عند انفسها وما ذاك الا من نزغات الشيطان فلم يققوا امام هذه
النصوص مسلمين كما أمروا بل حرفوا وبدلوا فزين لهم الشيطان اعمالهم
واوهمهم انهم على الحق واوحى لكل فرقة صنفا من التشبيهات والتأويلات
واوقع بينها المداوة والبخضا واصبحت كل فرقة منها تكفر الأخرى ويلعن
بعضهم بعضا - ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . وقد ثبت الله
في هذا اولياء المتقين والمهم كلمة الحق وابعدهم عن الزلل - وجنبهم
سبل الضالين . فَسَلِّمُوا وَسَلِّمُوا . واثبتوا انه لانجاة لهم في الدنيا
والآخرة الا بتسليم ما بلغ به رسول البشريه محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا
" لا تثبت قدم الاسلام الا على ظهر التسليم والاستسلام " (٢) وقالوا -
من الله عز وجل رساله وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم البلاغ وعليه
التسليم " (٣) فلم يحرفوا ولم يبدلوا . ولم يؤولوا نصا من عندهم
أهوائهم - يقول الهيثم بن خارجة (٤) (سمعت الوليد بن مسلم (٥)

(١) سورة البقرة - آية (٢١٦)

(٢) الحقيده الطحاوية ص (٢١)

(٣) هذا قول الزهري - أخرجه الامام البخاري رحمه الله - فسي

صحيحه " ٥٠٣/١٣

(٤) الهيثم بن خارجة الحافظ الثقة المحدث ابو احمد ويقال ابو يحيى

المروزي ثم البخاري - حدث عن مالك والليث وحفص بن غصبره

ويحقوق القتي وخلق - قال يحيى بن معين ثقة - ثنا كسيرة

الحفاظ - ٤٦٩/٢

(٥) الوليد بن مسلم عالم دمشق ابو العباس الاموي مولاهم الدمشقي

ولد سنة تسع عشرة و طاه - سمع يحيى بن الحارث الدماري وقرأ

عليه وثر بن يزيد وابن عجلان وهشام بن حسان وابن جريس -

تذكرة الحفاظ - ٣٠٢/١

يقول سألت الازاعي (١) وسفيان الثوري (٢) ومالك بن أنس (٣) والليث بن سعد (٤) عن هذه الاحاديث التي فيها الصفه والروايه والقرآن فقال أمروها كما جاءت بلا كيف * (٥) وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل * سألت أبي عن حديث أبي هريره رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل رمضان فتحت أبواب الرحمة وسلسلت قبب الشياطين وطلعت أبواب جهنم . انا نرى المجنون يصرع في رمضان ؟ فقال هكذا الحديث ولا تكلم في هذا * (٦)

وقد كان ابو حاتم موقفا بفضل الله - ان لم يتأول ولم يخض فيما ليس له به علم فقابل النصوص المتشابهه بالرضى والقبول كما جاءت لسم يدخل فيها بتحريف ولا بدعة من القول . واليك نماذج مما ورد منه بحسب موقفه من ذلك .

- (١) الازاعي - عبد الجرحم بن عمرو بن محمد الدمشقي الحافظ ولد سنة ثمان وثمانين وحدث عن عطاء بن أبي رباح والقاسم بن مخيمرة وشداد أبي عمار وربيعة بن يزيد والزهرى ومحمد بن ابراهيم التيمي ويحيى بن ابي كثير - المرجع السابق - (١٢٨/١)
- (٢) الثوري - سفيان بن سعيد بن مسروق الامام شيخ الاسلام سيند الحافظ ابو عبد الله . حدث عن ابيه وزيد بن الحارث وهيب بن ابي ثابت والاسود بن قيس وزهاد بن علاقه ومحارب بن دثار وعنه ابن المبارك ويحيى القطان - قال شعبه ويحيى بن مويهب وجناحه - سفيان امير المؤمنين في الحديث - المرجع السابق ٢٠٣/١
- (٣) مالك بن انس بن ابي عامر بن عمرو بن الحارث الامام الحافظ فقيه الامه شيخ الاسلام ابو عبد الله الاصمعي المدني الفقيه امام دار الهجرة - المرجع السابق - ٢٠٧/١
- (٤) الليث بن سعد الامام الحافظ شيخ الديار المصرية والصهيبي ورئيسها ابو الحارث الفهمي مولى هم الاصمعي الاصل الحصري حدث عن عطاء بن ابي رباح ونافع المعري وابن ابي مليكته وسعيد المقبري والزهرى وابي الزبير المكي ومشرح بن هاعان وابي قبيل الحافري - المرجع السابق - (٢٢٤/١)
- (٥) عل الحديث للرازي - ٢٠٩/٢ - ق ٢١١٨
- (٦) طبقات الحنابلة - (٢٤١/١) - ٢٤٢

صفات الله جل وعلا :-

- ١- قال ابو حاتم * الله عز وجل على عرشه بائن من خلقه كما وصف نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله بلا كيف . ليس كمثل شيء وهو السميع البصير * (١)
- ٢- قال عبد الرحمن - سألت أبا عن تفسير حديث النبي صلى الله عليه وسلم الرحمن شجنه (٢) - من الرحمن وأنها آخذة بحق الرحمن (٣) فقال قال الزهري على رسول الله صلى الله عليه وسلم البلاغ وما التسليم (٤) قال أمروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما جاء (٥) - وحدثت عن مختار بن سليمان عن أبيه انه قال كانوا يكرهون تفسير حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بأرائهم كما يكرهون تفسير القرآن برأيهم * (٦) موقف الشيعه من ألواهر النصوص :-
- ان من ايفرق التي حادت عن الصواب . ولم تتفق عند ألواهر النصوص . بل اتبعت أهواءها فأولت نصوص الكتاب الكريم . والسنة

- (١) اصل السنة وإفتقاد الدين ص ١٦٢ مخطوط
- (٢) الشجنه والشجنه الرحم المشتبه - قال ابو عبيده * ومعنى الحديث * يعني قرابه من الله مشتبه كاشتباك المرقق شبه بذلك مبالغة واتساعا . لسان العرب المحيط - ٢ / ٢٧٤
- (٣) الرحم شجنه من الرحمن ، وأنها آخذة بحق الرحمن * هذان اللفظان كل واحد منها جزء من حديث . فالجزء الأول من حديث رواه الامام الترمذي بسنده * الراحمون يرحمهم الرحمن - ارحمهم من في الارض يرحمكم من في السماء - الرحم شجنه من الرحمن . الخ - ٥١ / ٦ - البر والصله وروى الامام احمد في مسنده - الرحم شجنه من الرحمن تقول يارب انى قطعت . الخ ٣٨٣ / ٤ ٤٠٦٤ ٤٥٥٤ اما الجزء الثاني من النص - فقصد ورد في حديث رواه الامام احمد بسنده - ان الله عز وجل لما خلق الخلق قامت الرحم فأخذت بحق الرحمن . الخ ٢ / ٣٣٠
- (٤) هذا يمشى من كلام الزهري المتقدم - انظر رساله ص ١٧٠ الهاش رقم ٢
- (٥) يظهر ان هذا القول - قول ابي حاتم - حيث لم يورده الامام البخاري عن الزهري كما تبين سابقا .
- (٦) عل الحديث للرازي - ٢ / ٢٠٩ - ق ٢١١٨

النبويه الطهره - بحسب عقائدها الزائفة (فرق الشيعة) يقول احمد علماءهم - مينا موقفهم من غواهر النصوص .

فبعد ما ذكر بعض الآيات مثل قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) (١) وقوله تعالى (وجاء ريك) (٢) * ان الغواهر الشرعيه متى تصادمت مع الاحكام العقلية القطعية لا بد من طرحها ان لم يشهد سندها او تأويلها ما ان صح سندها - ولذا ذكر الملأ لكل من شهد الآيات تأويلات وفي المراجعة الى اخبار اهل البيت عليهم السلام - فني وكفايه (٣) .

ولذا غلت بعض فرق الشيعه فشبهوا الله عز وجل بتشبيهات لا تليق به سبحانه - تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا - ومن بينها - الهشامية (٤) وكان ما اعتقدوه .

(*) ان بين محبوبهم وبين الاجشام تشابها ما بوجه من الوجوه . وليسوا ذلك لما دلت عليه "

" وقالوا هو جسم ذوا ابعاد له قدر من الاقدار ولكن لا يشبه شيئا من المخلوقات ولا يشبهه شيء " وقالوا انه سبعة أشبار بشير نفسه ، وأنه في مكان مخصوص ، وجهه مخصوصه وانه يتحرك وحركته فحله وليست من مكان الى مكان " .

وقالوا * ان الله تعالى ماس لعرشه لا يفضل منه شيء * عن العرش ولا يفضل من العرش شيء * عنه " وحكى عن هذه الفرق غلالات اخرى ويدع انكى مما سلطه اكتفى بما ذكرت دليلا واضحا على زيفهم وغلالاتهم (٥) وكسسا

(١) سورة طه آية (٥)

(٢) سورة الفجر آية (٢٢)

(٣) رسالة ابن ابي حاتم - / ١١١ نقلا عن صراط الحق .

(٤) الهشامية فرقه من فرق الشيعة الامامية - هو " ثورقان فرقه

تنسب الى هشام بن الحكم الرافضي والفرقه الثانيه تنسب الى

هشام بن سالم الجواليقي - وكلتا الفرقتين قد ضمت الى حيرتها

في الامامه ضاللتها في التجسيم - وبدعتها في التشبيه - /

الفرق بين الفرق / ٦٥

ملاحظه : ما دون في المتن هو من غلالات هشام بن الحكم

انظر - الفرق بين الفرق - ٦٥ ، الطل والنحل - ٨٤ / ١

مقالات الاسلاميين ١٠٢ / ١ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ،

من الفرق التي تابعت الشيعة في الخوض في صفات البشري

جلا وعلا - واحدثوا فيها ما لم يأت في كتاب ولا سنة . ولا يليق

به جلا وعلا هي .

أولت هذه الفرق في التشبيه والتجسيم ذهبت الاخرى الى بده التمثيل فقالت
الزارية * (١) * ان الله عز وجل لم يكن حيا قادرا ولا سمعيا ولا بصيرا
ولا عالما ولا مريدا - حتى خلق لنفسه حياة وقدرة وعلم وارادة وسمعا
وبصرا فصار بعد أن خلق لنفسه هذه الصفات حيا قادرا عالما مريدا
سمعيا بصيرا * (٢) * تعالى الله .

- أ - الجهيمه . اصحاب جهنم بن صفوان - حيث يقول لا يجسوز
أن يوصف الباري تعالى بصفه يوصف بها خلقه لأن ذلك
يقضى تشبيها فنفي كونه حيا عالما واثبت كونه قادرا فاعسلا
خالقا لانه لا يوصف شيء من خلقه بالقدرة - والفعل والخلق
- ٨٦/١ - الطل والنحل .
- ب - المحتزله :
" تفوا الصفات القديمة اصلا فقالوا هو عالم بذاته ، قسار
بذاته ، هي بذاته لا يعلم وقدره وحياه هي صفات قديمه
ومعان قائمه به لانه لو شاركته الصفات في القدم السدى
هو أحسن الوصف لشاركته في الالهيه .
وتفوا التشبيه عنه من كل وجه - جهة ومكانا وصورة وجسما وتحيزا
وانتقالا وزوالا وتغيرا وتأثرا . واوجبوا تأويل الايات المتشابهه
فيها وسما هذا النقط توحيدا * الطل والنحل - ١/٤٤٤٤
ج - الكراميه ، زميمها - محمد بن كرام السجستاني -
دعى ابن كرام اتباعه الى تجسيم معبوده وزعم انه جسم لسه
حد ونهايه من تحت والجبهه التي منها يلاقى عرشه * الفرق
بين الفرق ص ٢١٦ ، الملوك الملوك الفقار ص
هو * اتباع زواره بن أعين وكان على مذهب الافاضليه الناطليين
(١)
يامامة عبد الله بن جعفر ثم انتقل الى مذهب الموسويين -
الفرق بين الفرق ص ٢٠
(٢)
المرجع السابق ص ٢٠
ملاحظه - اكتفى بذكرها هاتين الفرقتين عن باقي فرق المذهب
التي تأولت الصفات ووقعت في شبهات التشبيه والتمثيل .
انظر معتقدات السنه والجماعه ، في المراجع الاتيه -
منهاج السنه لابن تيميه - ٣١٢/١
المقيدة الطحاويه : ص ٣٠

علم الله :- ٣-

(قال ابو حاتم - ان الله احاط بكل شيء علما - ومن انكر منهم ان الله يعلم ما يكون قبل ان يكون فهو كافر) (١)
مذهب الشيعة : (ذهبت الهشامية منهم) (٢) - انه محسب ان يكون الله لم يزل عالما بالاشياء بنفسه وانه انما يعلم الاشياء بعد ان لم يكن بها عالما ، وانه يعلمها يعلم وان العلم متقسة له - ليست هو هو ولا غيره ولا يمتنع - فيجوز ان يقال - المعلم محدث او قديم لانه صفة والصفة لا توصف .
قالوا - ولو كان لم يزل عالما لكانت المعلومات لم تنزل لانفسه لا يصح عالما الا بمعلوم موجود -
وقالوا - لو كان عالما بما يفعله عباده لم يصح المعنة والاختيار) (٣)

-
- (١) اصل السنة واعتقاد الدين - ص ١٦٧ ، ١٦٨ مخطوط
(٢) سبق التصريف بهذه الفرقة - انظر الرسالة ص : ١٧٣
(٣) مقالات الاسلاميين - ١٠٨/١ قد سبقت الاشارة الى من خالف في صفات الله سبحانه ومن بينها علمه جلا وعلا - وهذا فرق قسطنطين الجهميه ، الممتزلة - انظر الرسالة ص : ١٧٣ - ١٧٤ .
انظر اعتقاد اهل السنة والجماعة في علم الله - الحقيده الطحاويه ص ٦٦ ، ١٦٥ .

رأبها : الروئبب :

لقد أخبر الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم عن ما يكوم ببببب
عباده الصالحين من النعيم الذي أعدده لهم نرلا يوم القيامة - أكراما لهمم
على ما أأأأوه باأأأال أوأأوه وأأأأأأ نواهبه - وما أعدده لهم سبحانه
وبشرهم به في كتابه الكريم - هو النظر إلى وجهه الكريم - قال تعالى :
(. وجهه يومئذ نأأره إلى رببها ناظره) (١) وقوله تعالى " ولدينا مزيد " (٢)
نقل القرطبي عن جابر وأنس رضى الله عنهما . هو النظر إلى وجه الله
تعالى بلا كيف (٣) وبها أخبر النبي صلى الله عليه وسلم - روى الإمام
البخارى رحمه الله بسنده عن جرير قال " كنا جلوسا عند النبي صلى الله
عليه وسلم - أن نظر إلى القمر ليلة البدر قال انكم سترون ربكم نما ترون هذا
القمر لا تنامون في رؤيته . فان استطعتم ان لا تغلبوا على صلاة قبل
طلوع الشمس وملاة قبل غروب الشمس فافعلوا " (٤)

قال الشيخ على بن أبى العز - وهذه المسألة من أشرف مسائل
أصول الدين وأجلها وهى الفأبه التى شرأبها المشعرون وتنافس فيها
المتنافسون وحرأبها الذين هم عن ربهم معجبون وعن بأبه مردودون " (٥)
(وبشوتها قال الصحابة والتأبمون وأأأة الاسلام المحروأبسون
بالأأأه في الدين وأهل الحديث وسائر طوائف أهل الكلام المنأبسون
إلى السنة والجماعة) (٦) .

قال أبو حاتم : (والله تبارك وتعالى يرى في الآخرة وبأه أهل
الجنة بأبصارهم ويسمعون كلامه كيف شاء وكما شاء) (٧)

-
- | | |
|-----|---|
| (١) | سورة - القيامة - آية - ٢٢ - ٢٣ . |
| (٢) | سورة (ق) آية : ٣٥ |
| (٣) | تفسير القرطبي : ٦١٩١/٧ |
| (٤) | الصحيح : ١٧٩/٨ |
| (٥) | المقيد الطحاوية ص ١٠٩ |
| (٦) | المرجع السابق ص ١٠٩ |
| (٧) | أصل السنة واعتقاد الدين ص ١٦٧ أ ، ب مخطوط |

مذهب الشيعة في الرواية :

انكرت الامامية (١) رؤية الله عز وجل في الدار الآخرة - وقالوا
" بأنه غير مرئي ولا مدرك بشي من الحواس لقوله تعالى " لا تدركه الابصار -
لأنه ليس في جهة . (٢)

- (١) الامامية - هم القائلون بامامة علي عليه السلام بحمد النبي صلى الله عليه وسلم نصاً ظاهراً وبقيماً صادقاً من غير تعريض بالوصف بـ...
اشاره بالحقن - الفصل في الملل والاهاو والنحل : ٩٤/٢ .
- (٢) منهاج السنه - ٢٨٨/١ - قال ابن تيمية رحمه الله - النزاع في هذه المسألة بين طوائف الامامية كالنزاع فيها بين غير الامامية فالجهمية والمعتزلة والخوارج وطائفة من غير الامامية تنكرونها .
والامامية لهم فيها قولان فجمهور قدماهم يشبهون الرؤية وجمهور متأخريهم ينقونها - المرجع السابق - ٢٨٨/١ ومع انكسار الرؤية او اولها بتأويل باطل لم يثبت بدليل لامن الكسب ولا من المنه - سم :
- ١- البكرية - قالوا ان الله تعالى يرى في القيامة في صورة يخلقها ويحكم عباده من تلك الصورة - الفرق بين الفرق ص ٢١٢
- ٢- الشراعية : (قالوا ان الله تعالى يرى يوم القيامة بحاسسه سادسه يرى بها المؤمن طهية الاله .
وقالوا طهية الاله لا يعرفها غيره يراها المؤمن بحاسسه سادسه . المرجع السابق ص ٢١٤
- ٣- المعتزلة : " أجمعت المعتزلة على أن الله سبحانه لا يبصر بالابصار . واختلف هل يرى بالقلوب ؟ فقال أبو الهذيل " واكثر المعتزلة نرى الله بقلوبنا بحسنى انانيلهم بقلوبنا وانكر " هشام النولى " وعبد بن سليمان " ذلك - مقالات الاسلاميات - ٢١٨/١
- ٤- وقالت الخوارج وطوائف من المرجئة وطوائف من الزيدية - ان الله لا يرى بالابصار في الدنيا والآخرة . ولا يجوز ذلك عليه . المرجع السابق : ٢٦٥/١
- انظر مذاهب اهل السنه في المراجع الاتية . بثبوت الرؤية الحقيده الطحاوية : ص ١٠٨ - ١٢١
- فتح البارى : ٤١٩/١٣ - ٤٣٤
- منهاج السنه : ٢٨٨/١ - ٢٨٩٠
- الحقيده الواسطية : ص ٨٥

خاصا : * شفاعته صلى الله عليه وسلم لأهل الكبائر*
قال ابو حاتم : * والشفاعة حق . وان ناسا من اهل التوحيد يخرجون من النار
بالشفاعة حق . وأهل الكبائر في شعبة الله عز وجل - لانكرا اهل القبلة
بذنوبهم وكل سرايرهم الى الله عز وجل* (١)

مذهب الشيعة في أهل الكبائر :

* اجتمعت الفرق الثلاث من الزيدية (٢) وهى - الجارودية (٣) ،

السليمانية (٤) ، البترية (٥) على القول بأن اصحاب الكبائر من الا —
يكونون مخلدين في النار* (٦)

(١) اصل السنة واعتقاد الدين ص ١٦٢ ب مخطوط

(٢) سوا بالزيدية - لقولهم بامامة زيد بن علي بن الحسين بن علي ابن
ابن طالب في وقته وامامة يحيى بن زيد بعد زيد - الفرق بين الفرق
ص ٣٥ .

(٣) سبق تعريفها : انظر الرسالة ص ١٦٣

(٤) السليمانية : هو * اتباع سليمان بن جرير الزيدى - الفرق بين الفرق
ص ٢٢

(٥) البترية : هو * اتباع رجلين احدهما الحسن بن صالح بن حى والاخير
كثير النوا* الملقب بالابتر - المرجع السابق ص ٣٣

(٦) المرجع السابق ص ٣٤
ومن مذهب مذهب الزيدية في قولهم ان اهل الكبائر مخلدين في النار -
الفرق الاتيه :

أ - البكرية : قالوا * ان الكبائر الواقعة من أهل القبلة أنها نفاق وان
صاحب الكبره منافق عابد للشيطان وان كان من أهل الصلاة وزعموا
ايضا انه مع كونه منافقا - مكذب لله تعالى جاحد له ، وانه يكون
في الدرك الاسفل من النار مخلدا فيها ، وانه مع ذلك مسلم مؤمن
الفرق بين الفرق : ص ٢١٣

ب - الخوارج : قالوا يكثر المسلم بكل ذنب او بكل ذنب كبير ومهم —ذا
يخرج من الايمان ويدخل في الكفر* العقيدة الطحاوية ص ٢٢٤
ج - المعتزلة : قالوا : يحيط ايمانه كله بالكبره فلا يبقى معه شئ
من الايمان - وهذا - يخرج من الايمان .

ولا يدخل في الكفر - وهذه المنزلة بين المنزلتين - ويقولهم —
بخروجه من الايمان اوجبوا له الخلود في النار - المرجع السابق
ص ٢٢٤ والفرقتان الاخيرتان ينكران مع هذا الشفاعة .

قال ابن حزم * اختلفت الناس في الشفاعة انكرها قوم وهم المعتزلسه
والخوارج وكل من تبع ان لا يخرج احد من النار بعد دخوله فيها*

الفصل : ٨٥ / ٤

انظر معتقد اهل السنة - للشفاعة وموقفهم من اهل الكبائر في المراجع الاتيه

١ - العقيدة الطحاوية ص ١٤٨ - ١٥٨ ، ٢٢٢ - ٢٣٦ ، ٢٧١ - ٢٧٩

٢ - العقيدة الواسطية ص ١٢٧

سادسا : البحث بحد الموت :

هذه المسألة من اصول الايمان التي يجب الايمان بها - فمن اجلها خلق الخلق - وارسلت الرسل واصبح الناس بشأنها قسمين - قسم مسعفين - أعد الله له رضوانه وجناته - وآخر شقي توعده الله بسوء المذاب وبثبوت الصير . وقد اخبر به جميع الرسل من لدن آدم عليه الصلاة والسلام الى آخرهم وخاتمهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

ومن الآيات الدالة على بحث الناس في هذه المسألة قوله تعالى :
قال تعالى " قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الارض مستقر ومطاع اليس حين - قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون " (١)
وقال تعالى : " والله اني ابتكم من الارض نباتا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم من اخرجها " (٢) والآيات كثيرة جدا على ثبوت الاعادة بعد الموت وهذا مذهب اهل السنة الثابتين على الحق يقول ابو حاتم : " والبحث من بعد الموت حق " (٣) وانكر قوم من غلاة الرافضة يوم المحاد - وهم المنصورية والجناحيه (٤) - يعون بالله من الضلال .

- (١) سورة الاعراف آية (٢٤ ، ٢٥)
- (٢) سورة نوح آية (١٧ ، ١٨)
- (٣) اصل السنة واعتقاد الدين : ١٦٧ ب مخطوط
- (٤) اصول الدين : ص ٢٣٣ ، انظر مقالات الاسلاميين - ١/ ٦٧ ، ٢٤٤
الجناحيه : هم اصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ذي الجناحين وهم مع كفرهم بيوم المحاد استحلوا الزنا والبيعة والزنى واللواط وسائر المحرمات ومنكرات اخرى غير هذا - انظر مقالات الاسلاميين - ١/ ٦٧ ، والفرق بين الفرق : ص ٢٤٥ - ٢٤٧
المنصورية : اصحاب ابي منصور المجلى - ومن منكرات استعمل النساء والمحام والميتة ومنكرات اخرى - مقالات الاسلاميين ١/ ٧٤ ومن انكر المحاد - الدهرية المنكرة لحدوث العالم ، وتبني من الفلاسفة اقروا بحدوث العالم وانكروا الاعادة ، وهذه الاصنام الذين كانوا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم اقروا بحدوث العالم وانكروا البحث والقيامة والجنة والنار / اصول الدين ص ٢٣٣ انظر معتقد اهل السنة في يوم المحاد
المعقده الطحاوية : ص ٣٠٢

هذه المواقف البارزة حول سائل الاعتقاد التي ابرز فيها ابوهااتم
مخالفة صريحة وجوهرية لما عليه فرق الشيعة من غلالات في اعتقاداتهم
لهي اكبر دليل في الرد على من ادعى ان ابوهااتم ينتحل مذاهب
التشيع - وانى لم اقف عند الاكفاء بهذه المواقف بل سأورد انشاء الله
مواقف اخرى تزيد الامور وضوحا وتزيد اليقين رسوخا - وهذه المواقف - هي
ما يتعلق بمخالفتهم في ايوان الاحاديث على اى وجه كما سيأتى بيانها
وكذلك ما يتعلق بالفاظ النقد الموجهه لرجال الاحاديث واليهك تفصيل ذلك .

• الاحاديث •

كان ما نهجه بعض الفرق في سبيل نشر مذهبهم - وتجهيزها للناس الذين لم يكن لهم المام تام بأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم ولا دراية بها هو أن عمدوا الى اختلاق بعض الاكاذيب وروجوها في صفوف المسلمين - ولتلقى القبول والتأييد نسبوها الى النبي صلى الله عليه وسلم فاختلطوا لها الاسانيد المزورة - ولم تكن بعض فرق الشيعة من هؤلاء ببعيد - فلذا اختلق بعضهم احاديث توهم حبيبهم للإمام علي رضي الله عنه وبها وهم له . وبعضهم اختلق احاديث في ثواب الصحابة الكرام وأنس من الهدى لذي كل انسان . ان لا يرفض ما هو دليلا لمذهب . وموقفا لشيعة . وان يرد مثل هذه الاحاديث ويضمن فيها - وهو يعتقد بمضمونها . بل انه يحاول جاهدا ان يجعلها جميع المبررات حتى يتمكن من اثباتها ويسمى جاهدا لا زالة كل شعبة او طلة تقرأ عليها .

وان أبا حاتم قد كان يقف من هذه الاحاديث موقفا مغايرا لما يقف عليه متساهلي الشيعة فضلا عن المفرقين منهم - فلو كان عنده ادنى ميل لمذهب التشيع لوجدناه يلتصق بجميع كل حديث يورث مذهبهم ويرد ما سواه . ولكن حقيقة الامر عكس هذا . واليك بعض البراهين التي توهم موقفه من تلك الروايات .

- (١) - احاديث في فضيلة الشيخين عثمان رضي الله عنهم .
- (٢) - قال عبد الرحمن اخبرنا ابي قال سمعت الحميد بن حذيثا يحدث عن زائدة عن عبد الطك بن عمرو عن رضى عن حذيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اقتدوا بالذين من بعدي . قال ابي كيسان يحدث به ايام الموسم عن عبد الطك بن عمرو ولم يذكر زائدة ثم قال لم اخذه من عبد الطك انما حدثناه زائدة عن عبد الطك وقال سفيان ان اذا ذكرت لهم زائدة لم تسألوني عنه - وهذا حديث فيه فضيلة للشيخين . (١)

قال عبد الرحمن سألت أبي عن حديث كتبه عن أبي حمود أحمد بن محمد بن سيار الحمصي عن معاوية بن حفص عن أبي معاوية عن محمد ابن سوقة عن نافع عن ابن عمر قال كنا نعد أو نغول برسول الله صلى الله عليه وسلم من : أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم فسكت ففقال أبي هذا الحديث غلط إنما رواه أبو معاوية عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن ابن عمرو عن عمر بن نافع عن ابن عمر وليس هذا من حديث سعد بن سوقة ومعاوية بن حفص كوفي وقع إلى صاحب صدوق . (١)

قال عبد الرحمن . وسمعت ابي وحديثنا عن جعفر بن مسافر عن
 موهل بن اسماعيل عن نافع بن عمر عن ابن ابي طيبة عن عائشة
 قالت لما منى رسول الله صلى الله عليه وسلم موضعه الذي قبض فيه
 اغمى عليه فلما افاق قال ادع لى ابا بكر فلا كتب لان لا يباح في امر
 ابي بكر طامع ولا يتمنى متى ثم قال يا ابي الله ذلك والمؤمن ثلاثا .
 قالت عائشة فابى الله الا ان يكون ابي فكان ابي . قال ابي حديثنا
 بهذا الحديث بسرة عن نافع عن ابي طيبة ان النبي صلى الله عليه
 وسلم مرسل وهو اشبه . (٢)

۲- اروى في فضل الامام على رضى الله عنه .

قال عبد الرحمن - سألت ابي عن حديث رواه احمد بن حنبل بن حاتم
من حسن بن حسين عن كادح بن جعفر عن عبد الله بن لمية -
من عبد الرحمن بن زياد عن مسلم بن يسار عن جابر بن عبد الله -
لما قدم علي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بفتح خير قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أن يقول فيك طوائف من أمم
ما ألت النصرى في المسيح بن مريم لقلت فيك قولا وذكر الحديث -
قال ابي هذا حديث موضوع عندي والحسن بن الحسين هذا

(۱) ملل الحديث للرازي - ۳۵۱/۲، ق ۲۵۷۴

(٢) المرجع السابق : ٢/٣٨٣، ق ٢٦٠ (انظر في هذا) ق ٢٦٦

العربي وأتبعه ولم اكتب عنه ولم يكن يصدق عندهم وكان من روافد الشيعه . (١)

٣- ثنا النبي صلى الله عليه وسلم على معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه .

قال عبد الرحمن - سألت أبي عن حديث رواه الوليد بن مسلم عن سعيد بن عبد العزيز عن يونس بن ميسرة بن حلبس عن عبد الرحمن بن عتبة بن الأزد أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وذكر معاوية فقال اللهم اجعله من يا مهد يا واهديه . قال أبي روى مسدد بن وأبو مسهر عن سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد عن ابن عتبة عن معاوية قال لي النبي صلى الله عليه وسلم قلت لأبي عتبة بن ربيعة ابن أبي عميرة أو ابن عميرة قال لا إنما هو ابن أبي عميرة فسمعت أبي يقول فلف الوليد وإنما هو ابن أبي عميرة ولم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث . (٢)

(١) علل الحديث للرازي - ١ / ٣١٢ ، ق ٩٤١

(٢) المرجع السابق : ٢ / ٣٦٢ ، ق ٢٦٠١

٢- الجرح (فيه تأثر كان ضعيفا في حديثه متبهما له ، مغفل ، خبيث مجهول مدلس ، طعنون غالى طعنون واقفى يقول بالتفويض من الطيارة) (١)

الثالث : ان نقاد الشيعة كثيرا ما يوجهون بعض الصفات للرواة المحكوم عليهم - ونقل هذه الصفات هو قولهم في الرواة .
(من اصحاب الصادق ، من اصحاب الامام الكاظم ، مسسبن اصحاب الرضا ، من اصحاب الهادي) (٢)

بينما ابو حاتم لم يكن قط استعمل مثل هذه الصفات في نقده بسبل ما هو عليه عكس ذلك - فتجده يقول - مثلا من اجل اصحاب الازاعي واقد منهم (٣) من اتقن اصحاب ابي اسحق (٤) ، من كبار اصحاب مجاهد (٥) ، لا اعلم احدا من اصحاب مكحول اوثق منه (٦)

الرابعة : أنه عندما يتطرق لذكر كبار الشيعة - يقول - من رؤساء الشيعة (٧) فلو كان انه شيعي كما قيل - لقال - من رؤسائنا *

وبما ان هذه الحقائق التي هي نهاية مواقف ابي حاتم من فرق الشيعة تظهر براءة ابي حاتم من مذهب التشيع ، رتد عن هذه التهمة المستق

-
- (١) الجرح والتمديد - رسالة ماجستير : ص ١٣٥
 - (٢) انظر : الشافى في شرح اصول الكافي : ١٤ / ٢
 - (٣) الجرح والتمديد : ١٨٠ / ١ / ١
 - (٤) المرجع السابق : ٣٣٠ / ١ / ١
 - (٥) المرجع السابق : ٢١٤ / ١ / ٢
 - (٦) المرجع السابق : ٣٥٣ / ١ / ٣
 - (٧) المرجع السابق : ٥٣ / ١ / ٣ انظر :
المرجع السابق : ٩٧ / ١ / ٣
الملل للرازي : ٩٤١ / ٣١٣ / ١

المبحث الثاني

موقفه من الفرق الاخرى

* العرجة *

تعد هذه الفرقة من بين الفرق التي كشف ابوحاتم مخالفتها لهـ
فكما انه صرح بما يخالف في عقيدته عقيدة التشيعين . كذلك صرح بموقفه
امام هذه الفرقة . وهي فرقة العرجة . وسألة الخلاف التي دارت
ابى حاتم وهذه الفرقة . هو تحديد " سبي الايمان " فهل الاعمال
الصادرة من المؤمن - يطلق عليها اسم الايمان حقيقة او مجازا وهـ
المؤمن يصح اطلاق اسم الايمان عليه مع فعله الذنوب والمعاصي أو ذلك
مؤثر في ايمانه - فذهبت العرجة - (الى أن الايمان هو تصديق بالقلب
واقرار باللسان * وارجأوا الاعمال عنهما - وقالوا * انه لا يضر مع الايمان
ذنب كما لا ينفع مع الكفر طاعة - (وأن الاعمال قد تنسب ايماننا مجازا لان
المعمل ثرة الايمان ومقتضاه ولأنها دليل عليه " (١) هذا القول -
العرجة ظهر اثر الاختلاف في مرتكب الكبيرة قال الشيخ ابوزهره . " نشأت
هذه الفرقة في وسط شاع فيه الكلام في مرتكب الكبيرة . أهو مؤمن أم لا
مؤمن ؟ فالخوارج قالوا كافرا والمعتزلة قالوا غير مؤمن وقد سبى باللسان
والحسن البصري وطائفة من التابعين قالوا انه منافق . لأن الاعمال دليل
على ايمانه . فلهذا السان دليلا على الايمان وقال الجمهور من الـ علم
هو مؤمن عاص أمره بيد الله ان شاء مذهبه بقدر ذنبه وان شاء عفا عنه . ونسب
وسط هذا الاختلاف جهرت هذه الفرقة بأنه لا يضر مع الايمان ذنب
لا ينفع مع الكفر طاعة . " (٢)

اما ابوحاتم - فيرى أن اطلاق الايمان يشمل جوانب ثلاثه -
ولا يمكن أن يطلق على أحدها من الجميع وهي تصديق بالقلـ

(١) الايمان لابن تيميه : ص ١٨٤
(٢) تاريخ المذاهب الاسلاميه : ١/ ١٢٢ : ١٢٣

باللسان وعمل بالاركان وفي هذا يقول . " الايمان قول وعمل يزيد وينقص " (١)
اي انه قابل للزيادة كما انه قابل للنقصان . فاكساب الانسان الاعمال
الصالحه وتزوده بها سبب في قوة ايمانه وزيادته . وارتكابه الذنوب والمحاصي
عاملا في نقص ايمانه وضعفه . وهذا ما دللت عليه الادله .

قال تعالى : (واذا طبت عليهم آياته زادتهم ايمانا . (٢)) ويزيد
الله الذين اهتدوا هدى . (٣)) ويزداد الذين آمنوا ايمانا (٤) وتعتبر هذه
الفرقة بمقالتها المبتدعه قد خالفت نصوص الكتاب والسنة . وخالفت جمهور
الامة ، وما يتعلق بمسألة الايمان وقد حدث فيه خلاف ايضا بين اهل
السنة والرجعه هو أنه هل يجوز للمؤمن ان يستثنى في ايمانه ام لا ؟

وقد ورد عن ابي حاتم في رسالته المقائديه ما يوضح بجواز استثنائه
المؤمن في ايمانه وانكاره على من يجزم او يقطع بأنه مؤمن . وفي هذا
يقول " من قال انه مؤمن حقا فهو مستدع ومن قال انه مؤمن عند الله فهو
من الكاذبين ومن قال اني مؤمن بالله فهو صيب (٥) فانكر على الاول
انه اعتبر نفسه من المؤمنين حقا . وهذا ما لا يملك احد من المؤمنين وانما
علمه بيد الله . ويعتبر هذا من باب تزكية النفس وقد نهى الله عن ذلك
في كتابه الكريم " فلا تزكوا أنفسكم هو اعظم من اتقى " (٦) أما الثاني

(١) اصول السنة واعتقاد الدين : ١٦٧ مخطوط
يلاحظ في تعريف ابي حاتم للايمان انه لم يذكر لفظ التصديق وواقصر
على القول والمطل . وهذا ما عرف بين علماء السنة . ان هم بهذا
القول ويعنون به اشتغاله على التصديق بالقلب والقرار باللسان .
قال ابن ابي المز " ولا خلاف بين اهل السنة ان الله تعالى أراد
من المباد القول والمطل واعنى بالقول التصديق بالقلب والاعتقاد
باللسان وهذا الذي يعنى به عند اطلاق قولهم الايمان قما . . .
الاعمال . . . المص ٢٣٨ .

- (٢) سورة الانفال آية (٢)
- (٣) سورة مريم آية (٧٦)
- (٤) سورة المدثر آية (٣١)
- (٥) اصل السنة واعتقاد الدين : ١٦٧ ب مخطوط
- (٦) سورة النجم آية (٣٢)

فقد حكم على نفسه بان الله قد كتبه من المؤمنين في الارادة الكونية . وهذا افتراء وقول بلا علم .

١١ الثالث وهو قول من يقول : انى مؤمن بالله - فهو اى يريد به الاخبار - اى انه من جمة المؤمنين الذين آمنوا بالله ولم يجحدوه .

او يراد به انه مؤمن بمؤمن بالله ومشيتته له في تمام مستلزمات الايمان من صلاة وصوم وحج وجميع اركان الايمان التي يؤدى بها . ومقدار المحافظة عليها يتفاوت المؤمنون في ايمانهم . وهذا وطاعته اهل السنة والجماعة . قال ابن تيمية رحمه الله * وأما مذهب سلف اصحاب الحديث كابن مسعود واصحابه والثوري وابن عيينه وأكثر طوائف الكوفة ويحيى بن سعيد القطان فيمسوا برويه عن طائفة أهل البصرة واحمد بن حنبل وغيره من ائمة السنة فكانوا يستثنون في الايمان وهذا متواتر عنهم * ثم قال وقد صرح هو لا ببيان الاستثناء انما هو لان الايمان يتضمن فعل الواجبات . فلا يشهدون لانفسهم بذلك . كما لا يشهدون لها بالبر والتقوى فان ذلك مالا يحلمونه وهو تزكية لانفسهم بلا علم * (١)

وهرم المرجئه (٢) الاستثناء في الايمان . ووجهة نظرهم (ان جعلوا الايمان شيئاً واحداً يعلمه الانسان من نفسه كالتصديق بالرب وهو ذلك ما فى قلبه فيقول احدهم انا اعلم انى مؤمن كما اعلم انى تكلمت بالشهادتين وكما اعلم انى قرأت الفاتحة وكما اعلم انى احب رسول الله وانى ابغض اليهود والنصارى فقولى انا مؤمن كقولى انا مسلم وكقولى تكلمت بالشهادتين وقسوات الفاتحة وكقولى انا ابغض اليهود والنصارى ونحو ذلك من الامور الحاضرة التى انا اعلمها واقطع بها وكما انه لا يجوز أن يقال انا قرأت الفاتحة ان شاء الله . وكذلك لا يقول انا مؤمن ان شاء الله . لكن اذا كان يشك في ذلك فيقول فعلته ان شاء الله . قالوا فمن استثنى في ايمانه فهو شاك فيه وسماههم الشكاكة * (٣)

(١) الايمان : ٤١٩

(٢) من الفرق التى تبعت المرجئه في تحريم الاستثناء . الجمهور .
وذهب فريق آخر الى وجوب الاستثناء . انظر تفصيل هذه المسألة في كتاب الايمان : ٣٧٣

(٣) الايمان : ٤١٠

• الممتزله • (١)

هذه الفرقة الثالثة التي خالفت أهل السنة فيما ذهب اليه من تأويلات للنصوص الظاهرة فخالفت بذلك ماورد عن النبي صلى الله عليه وسلم . وابتدعت من عند نفسها شريعة يبت عليها اعتقادها وقد كان رائدهم نفسي تأسيسها الاعتماد المطلق على العقل فقد " كانوا يعتمدون في الاستدلال لاثبات العقائد . على القضايا العقلية الا فيما لا يعرف (٢) بالحسوس وكانت ثقتهم بالعقل لا يحدوها الا احترامهم لاوامر الشرع فكل مسألة من مسائلهم يعرضونها على العقل . فما قبله أقروه وما لم يقبله رفضوه .

وكان من آثار اعتمادهم المطلق على العقل أنهم كانوا يحكمون بحسن الاشياء وقبحها عقلا " وكانوا يقولون الممارف كلها معقولة بالعقل واجيبه بنظر العقل . وشكر المنعم واجب قبل ورود السمع والحسن والقبح صفتان ذاتيتان للحسن والقبح " .

ولقد قال الجبائي من شيوخهم " كل معصية كان يجوز أن يأمر الله سبحانه بها فهي قبيحة للنبي . وكل معصية لا يجوز ان يبيحها الله سبحانه فهي قبيحة لنفسها كالجهل به والاعتقاد بخلافه وكذلك كل ما جاز ألا يأمروا الله سبحانه به فهو حسن للأمر به . وكل ما لم يجر الا ان يأمر الله به فهو حسن لنفسه .

(١) نشأت هذه الفرقة في العصر الاموي ولكنها شغلت الفكر الاسلامي في العصر العباسي ردحا طويلا من الزمن ويختلف العلماء في وقت نشأت ظهورها . فبعضهم يرى انها ابتدأت في قوم من اصحاب علي بن ابي طالب عنه اعتزلوا السياسة حينما تنازل الحسن بن علي بن الحنفية له معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنهما والاكثر على ان رأس الممتزله هو واصل بن عطاء . يتصرف من تاريخ المذاهب الاسلامية ١٣٨/١

انظر مواطن ذكرهم في المراجع الاتية :

الفرق بين الفرق : ص ١١٤

الطل والنحل : ٤٣/١

مقالات الاسلاميين : ٢١٦/١

الفصل : ٣٣/٥

(٢) في الكتاب (كانو يعتمدون في الاستدلال لاثبات العقائد على القضايا العقلية الا فيما لا يعرف الا بالعقل وهذا يظهر منه الخطأ كما هو ظاهر

وقد بنوعلى ماقرره (١) هذا من ان نعمل الصلاح والامعاج واجيب لله تعالى ان أنه مادام في الاشياء حسن ذاتي وقبح ذاتي نستعمل ان يأمر الله سبحانه وتعالى بفعل مايقبح لذاته وينهى عن فعل مايسو حسن لذاته وأن الله سبحانه لا يترك الامر الحسن لذاته وان ذلك مايسمى نعمل الصلاح وقد قرر ذلك المبدأ جمهورهم . فقال ان الله تعالى لا يصدر عنه الا ما فيه علاج ، الصلاح واجب له ولا شيء " بفعله جلت قدرته ————— الا وهو صالح . ويستحيل ان يفعل غير الصالح " (٢)

وقد اوضح ابو حاتم في رسالته موقف أهل السنة من بعض المسائل التي قد خالفتهم فيها الممتزلة واليهك بيان تلك المسائل ورأى ابي حاتم فيها .

السألة الأولى :

فيما يتعلق بكلام الله عز وجل . فهل هو مخلوق ام غير مخلوق . وكان موقف ابي حاتم من ذلك هو " ان القرآن كلام الله غير مخلوق بجميع جهاته . ومن زعم ان القرآن مخلوق فهو كافر ينقض عرى الاسلام . ومن شك في كره من بينهم فهو كافر . ومن شك في كلام الله فوقف . فيه شاكا يقول لا ادرى مخلوق ام غير مخلوق فهو جهلي . ومن وقف في القرآن جافلا علم وصدق ويكثر " (٣)

اما الممتزلة : لما كان اعتقادهم هو نفي الصفات الا زليه عن الله وقولهم (بأنه ليس لله عز وجل علم ولا قدره ولا حياة ولا سمع ولا بصر ولا صفة ازيله وقولهم انه لم يكن لله عز وجل في الازل اسم ولا صفة) (٤) وان الكلام هو صفة من صفات الله عز وجل القدومه . ننوا عنه سبحانه وتعالى بصفته الكلام من صفات الله عز وجل في ضمن ما نفوا انكروا ان يكون الله تعالى متكلماً وما ورد في القرآن الكريم من اسناد الكلام اليه سبحانه في مثل قوله تعالى " وكلم الله موسى تكليماً " اولوه بان الله تعالى خلق الكلام في الشجرة

(١) في الكتاب (وقد بنوا على هذا ماقرره) وهذا ان يظهر منه الخطأ كما هو لظاهره .

(٢) تاريخ المذاهب الاسلاميه : ١٤٥

(٣) اصل السنة واعتقاد الدين : ١٦٦ أ ، ١٦٧ ب مخطوط

(٤) الفرق بين الفرق : ١٤٤

كما يخلق كل شيء * .

يطلب هذا بنوا قولهم ، أن الكلام مخلوق لله سبحانه وتعالى وأن القرآن مخلوق لله سبحانه وتعالى (١)

السؤال الثاني : الجنة والنار

ذهب أهل السنة والجماعة إلى أنهما مخلوقتان خلقهما الله لا وجود لهما
وأخبر سبحانه عن الجنة فقال : أعدت للمتقين * (٢)

وأخبر جبريل وعز عن النار فقال : أعدت للكافرين * (٣) وفي الحديث
من عهد الله بن عباس رضي الله عنهما قال انخفضت الشمس على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه فقالوا يا رسول الله رأيتك تقاوت
شيئاً في مقامك ثم رأيتك تكلمت فقال : اني رأيت الجنة وتقاوت حقسوا !
ولو أصبته لا كنتم منه ما بقيت الدنيا . ورأيت النار فلم أر مثلاً لها اليوم قسط
أفطع ورأيت أهلها النساء . . . الخ الحديث (٤)

ويوضح لنا أبو حاتم منهج أهل السنة والجماعة فيقول : (وأما
والنار حق وهما مخلوقتان) (٥)

وخالف في ذلك جماعة المعتزلة فقد (انكروا أنهما مخلوقتان وقالوا
بأن الله ينشئهما يوم القيامة وحطيمهم على ذلك أصلهم الفاسد الذي وضعوا
به شريعة لما يفعل الله وأنه ينبغي أن يفعل كذا ولا ينبغي له أن يفعل كذا .

-
- (١) تاريخ المذاهب الاسلاميه : ١٦٢ / ١٦٨
 - (٢) سورة آل عمران آية (١٣٣)
 - (٣) سورة آل عمران آية (١٦١)
 - (٤) صحيح البخاري ٢ / ٢٧ / ٢٨ .
 - (٥) أصل السنة واعتقاد الدين : ١٦٢ ب مخطوط

وقاسوه على خلقه في أفعالهم فهم مشبهقي الأفعال ودخل التجهم فيهم —
فصاروا مع ذلك معطله وقالوا خلق الجنة قبل الجزاء عيث لأنها تصور معطله
مددا متلاوله فردوا من النصوص ماخالف هذه الشريعة الباطلة التي وضعوها
للرب تعالى ، وحرفوا النصوص عن مواضعها وظلوا ويدعوا من خالف شريعتهم (١)

السؤال الثالثة : القدر

لما كان الله عز وجل قد أحاط علمه بكل شيء وأنه لا يخفى عليه شيء .
فهو العليم بما هو صالح لمباداه . عليم بحواقب الأمور . خيرها وشرها
فهي بقدرة الأقدار ويفعل ما يشاء . لا معقب له في فعله ولا مساوى له فسي
عليه (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) (٢) قال الشيخ بن أبي السمر
" الحكيم من مَنى العبودية والايان بالله وكتبه ورسله على التسليم وعد لا سئل
من تفاسير الحكمه في الأوامر والنواهي والشرائع . ولهذا لم يحك الله
سبحانه من أمة نبي صدقت دينها وآمنت بما جاء به أنها سألت عن تفاصيل
الحكمه فيها أمرها به ونهاها عنه ولفها من ربها . ولو فعلت ذلك لمسا
كنت مؤمنين بها بل انتقادات وسلت وانعت وما عرفت من الحكمه عرفته . وما خفى
منها لم تتوقف في انقيادها وتسليمها على معرفته . ولا جعلت ذلك مسن
شأنها . وكان رسولها اعظم عندها من ان تسأله عن ذلك كما في الانجيل
بابني اسراييل لا تقولوا لم امرنا ربنا ولكن قولوا بم امر بنا .

ولهذا كان سلف هذه الامه التي هي اكل الامم عقولا ومعارف وطوما
لا تسأل نبيها لم امر الله بكذا . ولم تنهى عن كذا ولم قدر كذا ولم فعل كذا .
لعلهم ان ذلك مضاد للايمان والاستسلام . وان قدم الاسلام لا يثبت الا على
درجة التسليم " (٣) ويوضح ابو حاتم منهجهم في التسليم لاواحر الله وقبيل

(١) المقيده الطحاوية : ٣١٥

(٢) سورة الانبياء آيه (٢٣)

(٣) المقيده الطحاوية : ١٧٧ ، ١٧٨

فضائه وفدرة خيره وشره . فيقول : (والقدر خيره وشره من الله) (١)

وقد خالف منهج السلف قوم بنو عقائد هم على أهوائهم وعقولهم القاصرة (١) فمنهم المعتزلة قذهبوا الى نفى القدر . فقالوا : " ان الله تعالى غير خالق لا كسب الناس ولا شيء " من اعمال الحيوانات وقد زعموا ان الناس هم الذين يقدرين على اكسابهم . وانه ليس لله عز وجل فسياسى اكسابهم ولا فى اعمال سائر الحيوانات صنع وتقدير . ولأجل هذا سماهم المسلمين قدره " (٢)

وقد خالفوا بذلك نصوص الكتاب والسنة واجماع المسلمين . وقد اخبر عنهم صلى الله عليه وسلم وذمهم وعابهم فقال صلى الله عليه وسلم (لكل امسة مجوس ومجوسى امتى الذين يقولون لا قدر ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم) (٣)

السألة الرابعة : عذاب الغبر .

هذه السألة من علامات نال الايمان والتسليم المطلق لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم وقد ثبت وجودها فى كتاب الله العزيز والسنة النبوية الطاهرة .

فمن ادلة الكتاب : قوله تعالى فى حق آل فرعون " النار يهرشسون عليها غدوا وعشيا " (٤)

وقوله تعالى " ولو ترى اذ الظالمين فى غمات الموت واللائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون " (٥) صدق الله العظيم .

(١) اصل السنة واعتقاد الدين - ١٦٦ - ب مخطوط

(٢) الفرق بين الفرق : ص ١١٤

(٣) مسند الامام احمد بن حنبل : ٨٦/٢

(٤) سورة ظفر آية (٤٦)

(٥) سورة الانعام آية (٩٣)

ومن السنة : ما ورد عن عائشة رضي الله عنها . أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر قال " نعم عذاب القبر " قالت عائشة رضي الله عنه . فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلى صلاة إلا تعرف من عذاب القبر " زاد غندر (عذاب القبر حق) (١) ولثبوتهم بالأدلة الصريحة فقد اتفق إيمانها أهل السنة ويشرح لنا أبو حاتم موقوفهم فيقول " وعذاب القبر حق وذكر ونكر والكرام الكاهن حق " (٢) ولم يسلم جماعة المعتزلة لهذه النصوص بل قالوا إن سؤال الطكين في القبر إنما يكون بين النفختين في الصبر وحيثئذ يكون عذاب قوم في القبر) (٣) كما أنكروا أحد شيوخهم وهو ضرار بن عمرو الفطافاني (٤)

فتح البازي : ٢٣٢/٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ وانظر

- (٢) أضل السنة وانتقال الدين : ٢٦٧ باب الخطوط
(٣) أصول الدين : ٤٤٥ " عذاب القبر " في باب عذاب القبر
(٤) الفصل : ٨٨/٤ وانظر مذاهب أهل السنة .
الحقيدة الطحاوية : ٢٩٤
الفتاوى : ١٠٢٤ ١٠٢٥ وانظر

" الجهميه "

خالفت فرقة الجهميه اهل السنه في كثير من مسائل اصول الدين .
وذلك لما اوجت اليه عقولهم الضعفه . فمن المسائل التي ائكوتها وردت
بذلك الآيات الصريحه والا حاديث الصحيحه . وهى : الميزان ، الحسوخ ،
الصراط .

فمن الادله على ثبوت الميزان .

من الكتاب الكريم قوله تعالى " ونضع الموازين القسط ليوم القيامه
فلا تظلم نفس شيئا وان كان ثقال حبه من خردل أثمنا بها وكفى بنا حاسبين " (١)
والسنه " مارواه البخارى رحمه الله . في صحيحه " كلمتان خفيفتان على
اللسان ثقيلتان في الميزان . جبهتان الى الرحمن سبحانه الله المثلثين
سبحان الله وحده " (٢)

وروى الامام احمد في مسنده بسنده . ان النبي صلى الله عليه وسلم
بينما هو جالس في مجلس فيه اصحابه جاءه جبريل عليه السلام في غير صورته
يحسبه رجلا من المسلمين فسلم عليه فرد عليه السلام . . . وفيه انه سأل رسول
الله صلى الله عليه وسلم . ما الايمان قال ان تؤمن بالله واليوم الآخر والملائكه
والكتاب والنبيين والموت والحياه بمد الموت والجنه والنار والحساب والميزان .
الخ الحديث " (٣)

والله هذا ذهب اهل السنه في اثبات الميزان وانتهى . ويشرح ابو خاتمه
منهم فيقول " والميزان له كفتان يوزن فيه اعمال المباد حسنهما وسيئهما
حق " (٤)

(١) سورة الانبياء : آيه " ٤٧ . "

(٢) الصحيح : ١٦٨ / ٧

(٣) السنن : ١٢٩

(٤) اصل السنه واعتقاد الدين ١٦٧ أ مخطوط

١٤ الحوض

فلا أحاديث الواردة بثبوته تبلغ حد التواتر كما ذكر ذلك ابن أبي شيبة المزحيث يقول " الأحاديث الواردة في ذكر الحوض تبلغ حد التواتر . رواها من الصحابة بضع وثلاثون صحابيا . ولقد استقصى طرقها شيخنا الشيخ عماد الدين بن كثير تفمده الله برحمته في آخر تاريخه الكبير الصحيح بالبداية والنهاية " (١) فنها طرواه البخاري رحمه الله تعالى عن انس ابن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " ان قدر حوض كما بين ايله وصنما من اليمن وأن فيه من الابرقي كمد نجوم السماء " (٢) وثبوته والايمان به مذهب اهل السنة " يقول ابو حاتم . والحوض المكرم به نبينا صلى الله عليه وسلم حق " (٣) وكذلك الصراط فهو ثابت بالادلة الصحيحة .

فمن الكتاب الكريم . " قوله تعالى وان منكم الا واردها " (٤) وعن امير مسمود رضى الله عنه قال . يرد الناس جميعا الصراط . ويرودهم قيامهم حول النار ثم يصدرهم عن الصراط باعمالهم . (٥)

وروى الامام احمد في مسنده حديثا طويلا عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه . " ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون انا وأمتي أول مسلمين يجوز " (٦)

(١) المقيد الطحاوية : ١٤٦

(٢) صحيح البخاري : ٢٠٧/٧

(٣) اصل السنة واعتقاد الدين ١٢٢ أنظر مقالات الاسلاطين ١٤٧/٢٨

(٤) سورة مريم آية (٧١)

(٥) مختصر بن كثير : ٤٦١/٢

(٦) ٢٩٣/٢

وأهل السنه يشبهون ما اثبتته صلى الله عليه وسلم . ولا ينفون وجود الصراط .
وفي هذا يقول ابو حاتم " والصراط حق " (١)

وسعد ان شرح ابو حاتم معتقده وما يدين به في هذه الرسالة الموجزة
التي كشفت لنا عن قضية مهمة في حياته الا وهي قضية الاعتقاد التي نفست
بذلك جميع الشكوك والشبهات التي قد وجهوها اليه بغير حق .

نرى انه يضمن رسالته حكمه تجاه الفرق التي خالفت هذه المقياسه
فتراه يقول فيهم العرجة مبتدعه ضلال
والقدرية مبتدعه ضلال
والجهميه كفار ، والرافضه رفضوا الاسلام
" راجع براق .

المبحث الثالث

موقفه من الامام البخارى في قوله (لغلّى بالقرآن مخلوق)

بعد الفراغ من البحث عن بيان عقيدة ابي حاتم وظهر حقيقة اعتقاده وما يدبره الله به . وانه اعتقاد اهل السنة ومنهجهم لم يخالفهم في شيء من ذلك . ومجاهرته المداو له من خالف هذا المنهج . وببيان ان ما اتهم به من تهمة مخالف للحق وانها مجرد دعاوى لم تقم على دليل وبرهان .

لزم ان تلقى الضوء على مدى العلاقة بين ابي حاتم وبين ائمة السنة هذا الاعتقاد لان كل ما كانت العلاقات وثيقة ومتينة لا يشوبها اى كدر كل ما كان المنهج الذى يسرون عليه بعيدا عن الانتقاصات وايقاع الشكوك فيه وصامدا في وجه كل عدو . وكل ما كانت العلاقات يتطرقها بعض التهميم والخلافات كان هذا ادعى للنيل منهم واستنقاصهم وينمكس ذلك على المنهج الذى ساروا عليه . واصبح الذين يتربصون بهم قد وجدوا ما يرمونهم بمقتبسوا بفتنتهم .

وبالنظر الى علاقته ابي حاتم بالائمة الكرام ترى بفضل الله ان علاقته وثيقة وقوية وهذا ما يوحى به منهجه الذى سار عليه . ان هو المنهج المستقيم الذى رسمه معلم البشرية محمد صلى الله عليه وسلم لهذه الامة وداعى فيه الى الوحدة والائتلاف وتبذ الفرقة والخلاف .

وقد ظهرت صورة هذه العلاقة المتينة في حبه لامام ائمتهم وهو احمد بن حنبل رحمه الله حيث اثنى عليه والجهر له بحبه وولائه وقد سبق ذلك في شرح عقيدته . (٢)

(١) (شيخ الاسلام واما الجفاظ ابو عبد الله محمد بن اسطعيل بن ابراهيم ابن المفيوه بن رزيه الجعفى مولى ام البخارى صاحب الصحيح والتصانيف مولده في شوال سنة اربع وتسعين ومائة واول سماعه للحديث سنة خمس ومائتين وحفظ تصانيف ابن المبارك وهو عيسى ونشأ يتيما مرحلا مع امه واخيه سنة عشر ومائتين) وفي هذا كفاية وهو غنى عن التعريف انظر تذكرة الجفاظ : ٥٥٥ / ٢

(٢) انظر الرسالة / ١ (٢٩٤)

ولما كان شأن الاعداء وديدنهم هو محاولة التفريق بين أهل الحق
ويذر بذور الشقاق والاحقاد في نفوسهم فقد قاموا بأشهار بدعة في الدين
ونفثوا سمومها بين صفوف الأمة . وسعوا في محاولة اقناع السلطان فسي
تينبها . ليشفوا قلبهم من أئمة هذا الدين . وفعلوا فقد تنبها السلطان
واخذ يمتحن الأئمة في موافقتهم على ذلك .

وتلك البدعة هي القول بخلق القرآن (١) . فلقى منها الأئمة
السنة بلا عظيم . وكان على رأسهم امامهم الجليل - احمد بن حنبل الذي
صعد في وجوه الاعداء - على ما ألم به من تمذيب وتكليل .

وكان لهذه الفتنة اثرها السيئ في علاقة أئمة السنة بعضهم ببعض
حيث قد تولد عنها مسألة أخرى أولا وهي - مسألة التلفظ بالقرآن الكريم .
المخلوق هو . أم لا ؟

ولدقة هذه المسألة وغوضها فقد اختلفت افهام بعض الأئمة
في بيانها . وبعضهم كره الغوض فيها ووصم من قال (ان لفظه بالقسم
مخلوق) بأنه جهلي . يقول ابو حاتم " ومن قال لفظي بالقرآن مخلوق أو القرآن
بلفظي مخلوق فهو جهلي " (٢)

ولهذا ساء العلاقة بين الامامين ابو حاتم الرازي والبخاري .
فقد ادى هذا الى ترك ابو حاتم الرازي الرواية عن الامام البخاري لما اكتسب
اليه محمد بن يحيى الذهلي بان البخاري قد قال ان لفظه بالقرآن مخلوق

(١) انظر موقفه من الممتزلة - ص ١٩٠

(٢) ص السنة واعتقاد الدين : ص ١٦٨ . مخطوط

يقول عبد الرحمن " ترك أبي وابوزرع حديثه عند ما كتب اليهما محمد بن يحيى
الذهلي انه اظهر عند هم ان لفظه بالقرآن مخلوق " (١) وحدث هذا بينهما
بعد ما كان محبين لبعضهما ويحبر ابوحاتم عن حبه للامام البخاري يقول
" لم تخرج خراصات قط احفظ من محمد بن اسماعيل ولا قدم فيها السني
الحاق اعلم منه " (٢) ولحقه به فهو يحضر مجلسه ويأخذ ما عنده من
علوم . قال المجلي (٣) " رأيت ابازرع وابا حاتم يستمعان الي " (٤)
ولما للامام البخاري من منزلة عليه في نفوس أهل الحق وهذا ما اكسبه
اياء كتابه الصحيح الذي أجمعت الأمة على قبوله . وبعد ثاني كتاب بمسند
كتاب الله العزيز .

(١) تهذيب التهذيب : ٥٣/٩ - ٥٤

الجرح والتعديل : ١٩٢/٢/٣

التقيد والابضاح : ص ١٤٩

سبق التعريف بالشيخ محمد بن يحيى الذهلي نعم من مشايخ أبي
حاتم . انظر الرسالة ص ١٤٣ ، وقد حدث هذا من الذهلي بمسند
ما كان محبا للامام البخاري رحمه الله . فقد قال في مجلسه حينما
قدم الامام البخاري الى نيسابور من اراد ان يستقبل محمد بن اسماعيل
فدا فليست به فاني استقبله . فاستقبله محمد بن يحيى فقال كم
هلم ؟ . ساهم فدخل البلد فنزل دار البخاريين " ثم يأمر اسلاب
العلم بمجالسة ان يقول لهم : " اذهبوا الى هذا الرجل الصالح
العالِم فاستمعوا منه " ولكنه لم يلبث طويلا حتى اظهر الجشع
للإمام البخاري وذلك لما حدث في مجلسه الغلل بسبب اسئل
الناس الى مجلس الامام البخاري هدى الساري : ٤٩٠/

" ولما سئل الامام البخاري عما بينه وبين محمد بن يحيى فقال كنم
بمقري محمد بن يحيى الحسد في العلم والعلم رزق الله يحطيه
من رشاء " طبقات الشافعية للمبكي : ٢٣٠-٢٣١

(٢) هدى الساري ص ٤٨٤ وانظر تاريخ بغداد : ٢٤/٢

تدريج الراوي ص ٤٥٤

(٣) المصنف - هو عبد الله بن صالح بن مسلم بن صالح ابو صالح الكوفي
الحقري والد احمد صاحب التاريخ . روى عن الحسن بن صالح ومطهر
بن سلمه واسرائيل بن يونس وروى عنه البخاري وابوزرع وابو حاتم

وقال : صدوق . تهذيب التهذيب : ٢٦١/٥

(٤) هدى الساري ص ٤٨٤ انظر

تهذيب التهذيب : ٥٣/٩ - ٥٤

الجرح والتعديل : ١٩١/٢/٣

وحيث ان وصمه بالترك لا يلحق بخزنته الرفيعة - ان الترك لا يكسبون
الا في حق الراوى المبتدع الراعى لبدعته - اما الذى سلم من الدّعوة ابدعته
فتقبل روايته كما اجمع عليه جمهور اهل العلم - قال ابن الصلاح .
" وقال قوم تقبل روايته اذا لم يكن داعيه ولا تقبل اذا كان داعيه الى بدعته
وهذا مذهب الكثير والاكثر من العلماء " (١)

ومن البديهي أن أى مقال يحس قدر الامام البخارى ويقل من شأنه
فهو بالتالى موجه الى غله الجليل الذى قدمه للأمة - وخدم به السنّة
الشريفة خدمة عظيمة - حيث نقى ما استنّاع عليه من الشوائب التى تكسب
صفوها .

وبما أن هذه الاتهامات - هى ما يرمى الى تحقيقه واثارته أعداء
الدين قديما وحديثا ليحققوا بها اهدافهم الرديئة - وفي مقدمتهم
الاستغناء عن السنه الطاهرة يدعوى ان قد دخل فيها التحريف والوضع
على حد قولهم والاكتفاء بالقرآن الكريم - ويدعون انه كافيا في اقامة الدين
الاسلامى - وهذا كله من باب التعميه والتغليل - اذا الهدف الرئيسى
لهؤلاء هو لحس مالم الدين بالكلمة والقضاء على الاسلام واهله - ولكنهم
يتخذون لتحقيق ذلك اساليب منوعة ذات صور وأشكالا .

وهذه الدعوة قديمة منذ فجر الاسلام وقد كثر في زماننا هذا -
ومتولى امرها هم أعداء الدين من مستشرقين واتباعهم من المنافقين .

ولخطيرة هذا الامر - واداءه للامانة - لذا فأنى اعددت هذا البحث
بين الامامين الجليلين - لتظهر لنا حقيقة هذه المشكلة واضحة جليية -
لنسد بها الطرق والمنافذ على كل من يتربص بهذا الدين واثامه ، ولتقضى
هميتهم وكرامتهم سالمة من ألسن أعدائهم وحاقدتهم .

ولكشف حقيقة هذه المشكلة - يمكن تقسيم الموضوع إلى أربعة أقسام .

أولا : حقيقة ما يعتقد الإمام البخاري حول مسألة التلطف بالقسوس الكرم .

ثانيا : اقوال بعض السلف في هذه المسألة .

ثالثا : موقف الإمام أحمد بن حنبل من ذلك - وتفسير موقف الإمام أبو حاتم الرازي .

رابعا : موقف الإمام البخاري من ترك أبي حاتم الرواية عنه .

أولاً : حقيقة ما يعتقد الامام البخارى حول مسألة التلغظ بالقرآن :

مما لا شك فيه ان الامام البخارى رحمه الله يرى ان الفاظ المبهتان -
الكون من حروف واصوات مخلوقة وكتاب الله المتلو غير مخلوق - وقد اتفقنا
رحم الله في بيان اعتقاده حول هذه المسألة موقفين لكل موقف منها وقتئذ
وحاله المناسب له .

الأول : الاكتفاء في اظهار ذلك بمبارات التلميح الخفية عن التصريح
ان يرى رحمه الله ان التصريح بهذا لم يكن ذلك وقته المناسب : " يقول
غنجار في تاريخ بخارى .. حدثنا حلف بن محمد قال سمعت ابا عمرو احمد (١)
ابن نصر النيسابورى الخفاف ينسبوا يقول كنا يوما عند ابي اسحق القوشى
ومعنا محمد بن نصر المروزي (٢) فجرى ذكر محمد بن اسماعيل فقال محمد
ابن نصر سمعته يقول من زعم انى قلت لفظي بالقرآن مخلوق فهو كذاب فانى
لم اقله فقلت له : يا ابا عبد الله قد فاض الناس في هذا فاكثروا فقال ليس
الا ما أقول لك قال ابو عمرو فانت البخارى فذاكرته بشئ " من الحديث حتى
طابت نفسه فقلت يا ابا عبد الله ههنا من يحكى عنك انك تقول لفظي بالقرآن
مخلوق فقال يا ابا عمرو احفظ عني من زعم من اهل نيسابور وسى غيرهم
من البلدان بل اذا كثره انى قلت لفظي بالقرآن مخلوق فهو كذاب فانى لم
أقله الا انى قلت أقوال المباد مخلوقه " (٣)

(ولما ورد نيسابور واجتمع الناس عنده صده بعض شيوخ الوقت فقال
لاصحاب الحديث ان محمد بن اسماعيل يقول لفظي بالقرآن مخلوق قلصا

(١) احمد بن نصر بن ابراهيم النيسابورى ابو عمرو الخفاف - الحافظ الامام
محدث خراسان . سمع اسحاق بن راهويه وابا مصعب الزهري ومحيي
بن كاسب وحدث عنه ابو حامد بن الشرقى قال الصفي صام الدهر
نيفة وثلاثين سنة - تذكرة الحفاظ - ٦٥٤ / ٢ .

(٢) محمد بن نصر - الامام شيخ الاسلام ابو عبد الله المروزي الفقيه - صنع
يعني بن يحيى واسحاق بن راهويه ويزيد بن صالح وصدقه بن الفضل
ذكر الخطيب - انه من اعلم الناس باختلاف الصحابة فمن بعدهم
المرجع السابق : ٦٥٠ / ٢

(٣) هدى السارى : ص ٤١٠ .

حضر المجلس قام اليه رجل فقال يا أبا هبند الله ما تقول في اللفظ بالقرآن مخلوق هو او غير مخلوق ؟ فأعرض البخاري ولم يجبه ثلاثا فألح عليه فقال البخاري القرآن كلام الله غير مخلوق وافعال العباد مخلوقة والامتحان بدعه فذهب الرجل وقال لقد قال لفظي بالقرآن مخلوق . وفي رواية اخرى . انه قال رحمه الله " افعالنا مخلوقة والفاظنا من افعالنا " (١) (قال السبكي : تأمل كلامه ما أنكاه او معناه والعلم عند الله اني لم أقل لفظي بالقرآن مخلوق لان الكلام في هذا خوض في سائل الكلام . وصفات الله لا ينهض الخوض فيها الا للضرورة ولكني قلت - افعال العباد مخلوقة وهي قاعدة مخنثه من تخصيص هذه المسألة بالذکر فان كل عاقل يحلم ان لفظنا من جنس افعالنا وافعالنا مخلوقة فالفاظنا مخلوقة ؟ (٢)

الثاني : لما رأى (رحمه الله) ان الامر قد استعجل وكثر اختلاف الناس على ما يصدر منه فمضهم يقول انه قال لفظي بالقرآن مخلوق ومضهم قال انه لم يقل ذلك - وعلم ان هذا حق لا بد من ظهوره ولعلم من لم يكن له علم بتفصيل ذلك .

ولخطورة تلك المسألة واشتباها والتباسها بالقول بخلق القسوس - اضطر رحمه الله الى التصريح بذلك فعمد الى تفصيل ذلك بتأليفه كتاب ضمنه الأدلة القاطعة وأقوال الائمة الدالة على تأييد رأيه وما يذهب اليه . فسماه " شرح افعال العباد " وأسست في بعض النصوص التي فصل فيها رحمه الله تركيب اللفظ . وان لكل جهة منه اطلاقه الخاص به . والشاهد على انه يعتقد ذلك . قال رحمه الله " سئل النبي صلى الله عليه وسلم - اي الصلوات أفضل ؟ قال : لمول القنوت ؛ فذكر النبي صلى الله عليه وسلم ان بعض

(١) المصريح السابق : ص ٤٩٠ .

وارشاد الساري : ٥٠/١

طبقات الشافعية للسبكي : ٢٣٠/٢

(٢) طبقات الشافعية : ٢٣٠/٢ - ٢٣١

الصلاة أطول من بعض واخذ وأن بعضهم يزيد على بعض في القراءة .
وبعضهم ينقص ، وليس في القراءة زياده ولا نقصان . فأما التلاوه فانهم
يتناضلون في الكره والقله ، والزيادة والنقصان . وقد يقال : لأن حسن
القراءة ورد في القراءه ولا يقال حسن القرآن وإنما نسب الى المباد القراءه
لا القرآن . لأن القرآن كلام الرب جل ذكره والقراءة فعل العبد . ولا يخفى
معرفة هذا القدر الا على من اعى الله قلبه ولم يوثقه ولم يهده سبيلا
الرشاد وليس لاحد ان يشرع في امر الله عز وجل بغير علم . كما زعم
بعضهم ان القرآن بالناظنا والناظنا به شيء واحد . والتلاوه هي المتلو .
والقراءة هي القروء فقل له : ان التلاوه فعل التالي ، وفعل القاري ،
فرجع وقال فلننتها مصدرين فقل له ، هلا امسكت كما امسك كثير من اصحابك
ولو بعدتالي من كتب عنك : استرديت ما اثبت وضربت عليه فزعم ان كيف
يمكن هذا وقد قلت ومضى ؟ فقل له كيف جاز لك ان تقول في الله
عز وجل شيئا لا يقوم به شرحا وبياناً اذا لم تميز بين التلاوه والمتلو ؟ نسكت
اذا لم يكن عنده جواب . (١)

وقال رحمه الله : وحدثنا محمد بن سعيد انبأنا عبيدة بن حميد
عن عبد الملك بن عمير عن عثمان بن ابي حنيفة عن جدته الشفاء رضي الله
عنها قالت ، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وسأله رجل . اي العمل
أفضل ؟ قال (ايمان بالله وجهاد وحج مرور) .

وحدثنا ضرار بن مرد عن عبد الله بن وهب عن موسى بن علي بن رباح
عن ابيه جناد بن ابي امية عن عباد بن الصامت رضي الله عنه قال
سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الاعمال أفضل ؟ قال (ايمان بالله
وتصديق برسوله وجهاد في سبيله) .

وقال عبيد بن عمير عن عبد الله بن حبشي رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم : أفضل الاعمال ايمان لا شك فيه .

وقال العلامة بن الجبار ثنا سويد أبو حاتم . ثنى عياض بن عيسى
بن الحارث بن يزيد عن علي بن رباح عن جنادة بن أبي أسية عن عباد بن الصامت
رضي الله عنه . سمع النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي الأعمال أفضل؟
قال : (إيمان بالله وتصديق بكتابه) .

ثم عقب رحمه الله بهذه الأحاديث بقوله - فجعل النبي صلى
الله عليه وسلم الإيمان والتصديق والجهاد والخير عملاً . وقال النبي صلى
الله عليه وسلم . يخرج قوم يحرقون أعمالكم مع أعمالهم يتقربون القرآن لا يجاوز
حناجرهم يحرقون من الدين كما يحرق السهم من الرمية . فبين أن قسراً
القرآن هي الصل . (١)

وقال رحمه الله - اختلف الناس في الفاعل والفعل والفعل . فقالت القدرية
الافاعيل كلها من البشر ليست من الله .
وقالت الجبرية الافاعيل كلها من الله
وقالت الجهمية . الفعل والفعل واحد . لذلك قالوا . لكن مخلوق .
وقال اهل العلم . التخليق فعل اللئو فاعيلنا مخلوقه لقوله تعالى (واسمروا
قولكموا اجبروا به انه عليم بذات الصدور الا يعلم من خلق) ١٤ / الطك .

يحشى السرو الجبر من القول . ففعل الله صفة الله والفعل فيسره
الخلق ويقال لمن زعم اني لا أقول . القرآن مكتوب في الصحف ولكن
القرآن يمينه في الصحف - يلزمك ان تقول ان من ذكر الله في القرآن من
الجن والانس والملائكة والمداين ومكة والمدينة وغيرها . واليهوس وفرعون
وهامان وجنودهما والجنة والنار (عانيهم باعانيهم) (٢) في الصحف
لان فرعون مكتوب فيه كما أن القرآن مكتوب .

(١) خلق أعمال العباد : ١٤٤ / - ١٤٥
كما ورد في الكتاب - وأشار المحقق الى ان صوابها عانيتهم
بأيمانهم

ويلزك أكثر من هذا حين يقول في المصحف ، وهذا أمرين لأنك تضع يدك على هذه الآية وتقولها بحينك . (الله لا اله الا هو الحي القيوم) (١) فلا يشك عاقل بأن الله هو المعبود وقوله (الله لا اله الا هو الحي القيوم) هو قرآن وكذلك جميع القرآن هو قوله . والقول صفة القائل موصوف به . فالقرآن قول الله عز وجل . والقراءة والتجويد والحفظ للقرآن هو فم مسلسل الخلق - لقوله (فاقراءوا ما تيسر منه) (٢) فقوله (فاقراءوا ما تيسر من القرآن) (٣) والقراءة فعل الخلق - وارتباطه الله . والقرآن ليس هو بطاعة الله هو الامر بالطاعة ودليله قوله (وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث) (٤) وقال (ان الذين يطعنون كتاب الله) (٥) (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) (٦)

من هذا يتبين لنا موقف الامام البخاري رحمه الله من (التلطف بالقرآن) وانه قد اثبت بان الالفاظ بالقرآن والتلفظ به - مكون من عنصرين .

الاول : وهي الحركة والصوت والمد والرفع وهي بلا شك من فعل المعبود وحيث انه مخلوق فالالفاظ من هذه الجهة مخلوقة - ومثل بهذا من جسم متفاوت في اخراج هذه الحركات وتزيين هذه الاصوات فقال :- قد يقال فلان حسن القراءة ردىء القراءة ولا يقال حسن القرآن ردىء القرآن وانما نسب الى العبادة القراءة لا القرآن - لان القرآن كلام الرب جل ذكره

- (١) سورة البقرة آية : ٢٥٥
- (٢) سورة الزمل آية : ٢٠
- (٣) سورة الاسراء آية : ١٠٦
- (٤) سورة النشأ آية : ٢٢
- (٥) سورة النشأ آية : ١٣٩
- (٦) خلق افعال المباد ص ٢١٢ - ٢١٣

والقراء فعل المبد.

الثاني : هو ما قامت به هذه الالفاظ وما اظهرته فهو المقررة والمتصور الذي هو كلام الله . فهذا ليس بخلق . .

وقد صدر كتابه خلق افعال المباد - الأدله على ان كلام الله فيهم مخلق وانورد أقوال الأئمة بتكفير من قال بذلك - فلاحجة فيمن يدعي ان الامام البخاري يقول بخلق القرآن . فهو من هذا الاتهام براء . وقد غلط مسلمة (١) حينما اتهم الامام البخاري رحمه الله بأنه يقول بخلق القرآن نقل ذلك عنه ابن حجر في كتابه تهذيب التهذيب فقال " وقال مسلمة في الصلاة كان ثقبه جليل القدر عالما بالحديث وكان يقول بخلق القرآن فانكر عليه طعنا نحو اسنان فتهرب ومات وهو مستخف " ثم تحققه ابن حجر بقوله " انما اوردت كلام مسلمة هذا لابين فساد ما في ذلك اطلاقه بان البخاري كان يقول بخلق القرآن وهم شيىء لم يسبق اليه احد " (١)

(١) تهذيب التهذيب : ٥٤ / ٩ ٥٥٤
لقد تكررت اتهامات مسلمة لأئمة العلم وهذا ما يدل على
افتراء هذه الاقوال وعدم صحتها فهو كما اتهم الامام البخاري
هذا بالقول بخلق القرآن فقد سبق ان اتهم به ابن حجر استصح
ولا حول ولا قوة الا بالله انظر الرساله / ص : (١٦٦) .

ثانيا : اقوال بعض السلف في هذه المسألة :

لما تبين موقف الامام البخارى رحمه الله من مسألة التلخيص بالقرآن .
ببيان الشافى المؤيد بالادلة والبراهين من الآيات الكريمة والآحاد يثبت
النبويه واقوال الائمة . بقى علينا ان نستعرض اقوال بعض الائمة الذين
اخصوا هذه المسألة بشرح وايضاح في موطناتهم - ليتحقق لدينا ان ما ذهب
اليه الامام البخارى هو الصحيح . وانه لا عبرة بمن خالفه .

ولنستعرض اقوال اول من اعتنى بهذه المسألة بعد الامام البخارى
رحمه الله (فيما اعلم - والله اعلم) وألف في بيانها مؤلفا خاصا . اقتضى
الامام البخارى في شرحه وبيانه ازالة الالتباس الواقع في هذه المسألة
" وهو ابن قتيبة رحمه الله - حيث قال -

(ثم انتهى بنا القول الى ذكر غرضنا من هذا الكتاب وفايتنا مسن
اختلاف اهل الحديث في اللفظ بالقرآن وتشانثهم واكفار بعضهم بعضا .
وليس ما اختلفوا فيه مما يقطع الالف ولا ما يوجب الوحشة . لانهم مجمعون على
اصل واحد وهو القرآن كلام الله غير مخلوق . في كل موضع وبكل جهة وعلى
كل حال وانما اختلفوا في فرع لم يفهموه لغموضه ولطف معناه فتعلق كل فريق
منهم بشعبة منه ولم يكن مصهم آلة التمييز ولا فحص النظارين . ولا علم اهل
اللفظ فاذا فكر احداهم في القراءة وجدها قد تكون قرآنا لان السامع يسمع
القراءة وسامع القراءة سامع القرآن " قال الله عز وجل (فاستمعوا له ، وقال
تعالى (حتى يسمع كلام الله) ووجدوا المرء تسمى القراءة قرآنا قال الشاعر

في عثمان بن عفان رضى الله عنه :
ضحوا باسمط عنوان السجود به يقطع الليل تسبيحا وقرآنا
أى تسبيحا وقراءة .

وقال ابو عبيد - يقال قرأت قراءة وقرآنا - بمعنى واحد فجعلهم
صدرين لقرأت وقال الله تعالى (وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا)
اي قراءة الفجر فيمتقنون من هذه الجهات ان القراءة هي القرآن غير مخلوق

ويفكر آخر في القراءه فيجدها مملا . لان الثواب يقع على عمل . لا طبع
ان قرأنا في الارض . ويجد الناس يقولون قرأت اليوم كذا وكذا ~~سوره~~ .
وأقرأت في تدبير فملت كما تقول ضربت وأكث وشريت وتجد هم يقولون تسروا
فلان احسن من قراءه فلان . انما يريدون اداء فلان للقرآن احسن من اداء
فلان وقراءه فلان أصوب من قراءه فلان . وانما يراد في جميع هذا العمل
لأنه لا يكون قرآن احسن من قرآن فيعتقد من هذه الجهة ان القراءه متصل
وأنها غير القرآن وان من قال (القراءه غير مخلوقه) فقد قال ان اعمال المعبود
غير مخلوقه . (١) ثم قال

” وعدل القول فيما اختلفوا فيه من القراءه واللفظ بالقرآن . ان القراءه
لفظ واحد يشتمل على معنيين احدهما عمل والاخر قرآن . الا ان العمل
لا يتميز من القرآن كما يتميز الالكل من المأكول فيكون المأكول المضموع والمبلوع
ويكون المنفع والبلع . والقرآن لا يقوم بنفسه وحده . وانما يقوم بواحد
من اربع كتابه او قراءه او حفظ او استماع فهو بالعمل في الكتابه ~~فائس~~ .
والعمل خط وهو مخلوق . والمكتوب قرآن وهو غير مخلوق . وهو بالعمل في
القراءه قائم والعمل تحريك اللسان واللهوات بالقرآن وهو مخلوق والمقصود
قرآن وهو غير مخلوق . وهو بحفظ القلب قائم في القلب والحفظ عمل وهو
مخلوق . والمحفوظ قرآن وهو غير مخلوق وهو بالاستماع قائم في السمع
والاستماع عمل وهو مخلوق والسمع قرآن وهو غير مخلوق . ومثل هذا وان كان
لا مثل للقرآن الا انه تقريبا لما ذكرناه الى فهتك .

مثل لون الانسان لا يقوم الا بجسمه ولا نقدر ان نقر اللون في وهمك
حتى يكون متغيرا عن الجسم . وكذلك القدره لا نقدر ان نفردها عن الجسم
وكذلك الاستطاعه والحركه كل واحده منها انما تقوم بالجسم والجوارحه
ولا تنفرد عنهما . كذلك القرآن يقوم بترك الخلال الاربع التي ذكرناها

هذا (ان الرسول ليس له من الكلام الا مجرد تبليغه فلو كان هو تـ
بـا، الفاظه لم يكن جلفا بل منشئا مبتدئا ولا تمقل الام كلها من التبليغ
سواء (١)، تأدية كلام الغير بالفاظه ومعانيه ولهذا يضاف الكلام الى الجلف عنه
الا الى الجلف . وايضا فالتبليغ والبلاغ هو الا يصل وهو معدى من بلـ
انـا وصل والا يصل حقيقة ان يورد الى الموصل اليه ما عطف اياه غيره فليس
مجرد ايماله .

(الاصل الثانى) ان التبليغ فعل الجلف وهو مأـ به مقدور له وتبليغه هو
تلاوته بصوت نفسه فلو كان الصوت والتلاوة وصوت المتكلم أولى (٢) وتلاوته
لم يكن فعلا مأورا به مضافا الى المأمور وبالجمله فالتبليغ هو صوت المـ
القائم به " (٣)

وقال البخارى رحمه الله :

" باب ما جاء في قوله تعالى (بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل
فما بلغت رسالته " وقول النبي صلى الله عليه وسلم " بلغوا شئى ما آتاكم
وليلغ الشاهد الغائب وان الوحي قد انقطع " . فتأمل مقصوده بقوله
وان الوحي قد انقطع فلو كانت اصواتنا بالقرآن هي نفس الصوت القديم الذى
تكلم الله تعالى به لم يكن الوحي قد انقطع بل هو متصل مادامت السموات
العباد سمعوه بالتلاوة فالقائلون ان هذا الصوت هو نفس الصوت القديم
ظهر عند تلاوة التالى وهو الصوت الذى أوحى الله به الوحي اليه رسول الله
وهو غير منقطع لزمه لزوما . يـ ان الوحي متصل غير منقطع . (٤)

(١) هكذا وردت الصحيح والله اعلم (سوى)

(٢) وردت في الكتاب بدون شدة

(٣) مخمس الصواعق المرسله - ٢ / ٣٠١ / ٣٠٢

(٤) المرجع السابق - ٢ / ٣٠٢

ثالثا : موقف الامام احمد بن حنبل من ذلك - وتفسير موقف الامام ابو حاتم
اليربوعي

لقد اهتم الائمة رحمهم الله في فهم ما ورد عن امام اهل السنة احمد بن
حنبل رحمه الله حول موقفه من قال بان " التلغظ بالقرآن مخلوق "

لانه رحمه الله يعتبر قدوة لاهل الحق وذلك بما اتاه الله سبحانه
من ذكاء وفطنة وسمعه فهم وما لقيه من كيد وشقه في الدفاع عن السنن
الطاهرة وفي قمع اهل البدع والضلالات . وهذا الاهتمام نتج من كسرة
ماروى وقيل عنه رحمه الله حول هذه المسألة . فعلمها نسبت اليهود
منها برا - قال ابن قتيبة .

" واختلفنا عن ابي عبد الله احمد بن حنبل الروايات رأينا كل فريق
منهم يدعي ويحكي عنه قولا فانما كثر الاختلاف في شيء " ووقع التماثل في
الشهادات به أرجأناه مثل ان الخيلاء ومن عجيب ما حكى عنه ما لا يشك ان
كذب عليه ان كان موافقا بحمد الله رشيدا انه قال (من زعم ان القرائة مخلوقة
فهو جهمي . والجهمي كافر . ومن زعم انها غير مخلوقة فهو متدع وكسل
بدعه ضلال) فكيف يتوهم على ابي عبد الله مثل هذا القول وانت تعلم
ان الحق لا يخلو من ان يكون في احد الاخرين . وانما لم يخل من ذلك
صار الحق في كفر أو ضلال . (١)

وقد التمس له بعض الملطاء في توقفه بعض الاعذار (ذكرها ابن القيم
في كتابه الصوامع) . ورأى انها لا تشفى الخليل . ثم عقب عليها بقوله
" وكل هذا عدول عما ارادة الامام احمد وهذا المنع في النفي والاثبات من
كمال علمه باللفظ والسنة وتحقيقه لهذا الباب فانه امتحن به مؤلفه يمتحن به غيره
وعار كلامه قدوة وامام لحزب الرسول صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة
والذي قصده احمد ان اللفظ يروى به امران .

(١) اختلاف اللفظ : ص ٢٤٦

(أحدهما) الطفوظ نفسه وهو غير مقدور للمبد ولا فعل له .
 (والثاني) التفظ به والاداءه وفعل المبد فاطلاق الخلق على اللفظ
 قد يوهم المعنى الاول وهو خطأ واطلاق نفي الخلق عليه قد يوهم المعنى
 الثانى وهو خطأ فمنع الاطلاقين . (١)

وهذا التبرير لموقف الامام احمد بن حنبل في حالة توقفه وعدم اطلاقه
 ما يفيد انه مخلوق او غير مخلوق . اما ما ذكره رحمه الله في ان من قال
 * لفظى بالقرآن مخلوق * بانه جهمي فهو منسوب اليه عن سوء فهم ما يريد (٢)
 رحمه الله - ان لو تأملنا الحbare التي اطلقها ضمن وصف اعتقاده الذي ساقه
 صاحب طبقات الحنابلة وهي * ومن زعم ان الفاظنا به (اي القرآن) وتلاوتها

- (١) مختصر الصواعق المرسلة : ٢/٣٠٩ ، ٣١٠
 (١) انه ما ينبغي له التثبت فيما روى من امام السنه احمد بن حنبل ان قد
 ابطى باعداء وضموا عليه الاخبار انتصارا لذهابهم وما يحلم انفسه
 قد نسب اليه زورا هذا النص .
 * قال محمد بن اسماعيل البخاري : قلت لابي عبد الله احمد بن حنبل
 انا رجل مبتلي . قد ابطيت ان لا أقول لك ولكن اقول : فان انكسرت
 * فندم منه : القرآن من أوله الى آخره كلام الله ليس شئ من
 منه فيه مخلوق . ومن قال انه مخلوق - اوشي * منه مخلوق : فهو كافر .
 ومن زعم ان لفظه بالقرآن مخلوق : فهو جهمي كافر؟ قال نعم .
 طبقات الحنابلة : ١/٢٧٨ ، ٢٧٩ - ان هو مخالف بطرد عن
 الامام البخاري كما سبق بيانه والله اعلم .

له مخلوقه ، والقرآن كلام الله فهو جهمي ومن لم يكفر هو لا القوم فهم منهم (١) ان الوصف بالجهمية لا ينصب على من قال (أفاظنا بالقرآن مخلوقه) بسبل هو منصب على من توقف في كلام الله ولم يقل انه مخلوق او غير مخلوق . وهو لا هم الواقعه . وقالوا مع توقفهم في القرآن بان التفظ به مخلوق . والدليل على ذلك انه حيثما تعرض لوصف الفرق المخالفه لعقيدة اهل السنه ذكسروا منها بينها الواقعه وقال (وهم يزعمون ان القرآن كلام الله ولكن الفاظنا بالقرآن وقراءه تناله مخلوقه وهم جهميون فساق) (٢) فوصف الواقعه بانهم جهميون فساق - ولا يتصور ان يصف امام جليل على قدر من المعرفة والفهم اهل السنه الذين يمتدنون هذا بانهم جهميون . الذين قد حكم بكفرهم وكفر من لم يكفرهم .

ولا يتصور كذلك ان ينكر الامام احمد ان الفاظ المباد وحركاتهم واصواتهم من افعالهم التي ذهب الائمة على انها مخلوقة - ومن قال انها ليست مخلوقة فقد كفر .

قال حماد بن زيد (من قال كلام المباد ليس بخلق فهو كافر) (٣) وقال يحيى بن سعيد - ما زلت اسمع من اصحابنا يقولون (ان افعال المباد مخلوقة . قال ابو عبد الله حركاتهم واصواتهم واكتسابهم وكتابتهم مخلوقة . فأما القرآن الخط والمبين المثبت في الحاشف السطر المكتسوب الموصى في القلوب فهو كلام الله ليس بخلق قال الله : (بل هو آيات غسيبي صدور الذين أوتوا العلم) (٤)

واما ابو حاتم فهو كذلك لا يتصور منه ان ينكر بان افعال المباد مخلوقة ان قد بين رحمه الله في اول رسالته المقائديه (ان القدر خيره وشره مسن اليه) (٥)

(١) المرجع السابق : ٢٩/١

(٢) المرجع السابق : ٣٢/١

(٣) خلق افعال المباد / ١٤٦

(٤) المرجع السابق ص ١٣٨

(٥) اصل السنه واعتقاد الدين ص ١٦٦ - ب مخطوط

ویدخل في القدر افعال الانسان التي تصدره قال الله تعالى * والله
خالقكم وما تعلمون * (١)

اما العلاقة على من قال بان " التلطف بالقرآن مخلوق " انه جهمسي -
فالذي يظهر لي والله اعلم انه لما كان شديد الحب للامام احمد بن حنبل
رحمه الله وشديد التصك بكل ما اثر عنه - كما مر معنا تصريحه في اول بحث
المقيدة - وقد أساء احد الناس في فهم ما ذكر عن الامام حمد رحمه الله فنقله
الى ابى حاتم بسوء فهم . فتقبله ابو حاتم لكونه صادرا عن امام جليل .
في هذا يمثل موقف ابى حاتم والله اعلم بالصواب واما تركه الرواية فمستن
الامام البخاري فبسبب كتابة الذهلي له وهو احد مشائخه . ولكنه قد خالف
امام اهل السنة - احمد بن حنبل - في نظره - وعلى كل . فقد اخطأ
ابو حاتم في موقفه هذا مع الامام البخاري رحمه الله . قاله يخفى للجميع
وجزئهم عن الاسلام والمسلمين خير الجزاء - وليس احد يتصف بالكيسال
الا رب العالمين .

رابعاً : موقف الامام البخارى من ترك ابى حاتم الرواية عنه .

بعد ما تحقق لنا بأن الحق فى جانب الامام البخارى رحمه الله وان ما حمله بعض العلماء عليه فى هذه المسألة من ترك الرواية عنه وعدم مجالسته ... فانه من باب الخطأ — لزم ان نعرف موقفه رحمه الله — هل عامل القوم بمثل ما عاملوه — ام انه تلقى هذا بالصبر والاحتساب — ولم يجعل هذا سبباً فى عدم الرواية عنه . ان الامام البخارى بما اكرمه الله من اخلاق فاضلة وسعة حلم وما شرفه الله بخدمة السنة النبوية المطهرة — لم يكن ليرد المشل بالمثل ولم يجاز احداً بمثل ما عومل به — اذ يرى انه لو قابل بمثل ما قوبل به لفرط فى امانة تصدى لحملها واصبح عليه واجباً اظهارها — اذ لو انه جازى من تركه ومن هجره بالتبرك والهجران . لم يكن ذلك الترك قاصراً على من تركه بل يتعداه الى ترك ما تحمله مسن ذلك الشخص من علم شريف لا يستحق الترك — وامانة فى عهده استوجب عليه اظهارها .

وان تلك الروح الطيبة والتسامح الكريم بينان عن مدى سعة حلم الامام البخارى وقوة صبره وعظيم امانته لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو حين ابتلى بالمحنة الشديدة التى واجهته من علماء عصره وعلى رأسهم محمد بن يحيى الذهلى وطرده من نيسابور — لم تزغ تلك الشدائد والتهم من نفسية الامام ولم تؤثر فيها بضعف او حسد يترتب عليه هجرهم وترك ما اخذ عنهم — بل قابل ذلك بعزيم الصبر وواسع الحلم والعطف فروى عنهم ما تحمله منهم من علم — ومن بونهم ابى حاتم .

فقد ثبت بالاخبار المستفيضة ان الامام البخارى قد كتب عن الامام ابى حاتم الرازى وروى عنه .

فقال ابو احمد الحافظ — " محمد بن ادريس — روى عنه محمد بن

اسماعيل البخارى —

(١) وقال الكلابازى — " محمد بن ادريس — اخرج عنه البخارى .

(١) تاريخ بغداد — ٢٧ / ٢
تهذيب الكمال — ورقة ٢٧ ب

الكلابازى — هو الذى جمع اسامى شيوخ البخارى .

وقال ابن حجر يمد قول الامام البخارى - كتبت عن الف وثمانين نفسا ليس
منهم الا صاحب حديث -

" وينحصر في خمس طبقات - الطبقة الرابعة ومنهم ابن حاتم الرازى (١)
وقد اثبت روايته عنه في جامعه الصحيح . ولكن بطريق الابهام لا التصريح -
ولعل الدافع له الى هذا هو ما توجه به الذهلى كذلك وهو ما ظله صاحب
الصايع بقوله " خشى على الناصر ان يقيموا فيه بانه قد عدل من جرحه وذلك
يوهم انه قد صدقه على نفسه فيجربى ذلك الى البخارى وهنا فأخفى اسمه
وغطى رسمه وما كتب طبعه والله اعلم بمراده من ذلك " (٢)

وقد كانت روايته من ابن حاتم الرازى على هذا النحو في صحيحه فسي

بين .

الاول : - " في كتاب التفسير - باب - قوله تعالى " وان تبدوا ما أنسى
انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله . . . الخ الآية " (٣)

قال - حدثنا محمد حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي حدثنا
سكين عن شعبه عن خالد الحذاق عن مروان الاصغر عن رجل
عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عمر " أنه سئل
قد نسخت [وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه] الآية " (٣)

(١) هدى السارى : ص ٧٩ - وانظر

عدة القارى : ٧ / ١ وما في معالى من انفسكم

تهذيب التهذيب : ٩ / ٤٢

الجرى والتمثيل : ٣ / ٢ ت ١٠٨٦

(٢) ارشاد السارى : ١ / ٣٩٠

(٣) صحيح البخارى : ٥ / ١٦٥

قال ابن حجر : " وقد اخرج ابو نعيم هذا الحديث في مستخرجيه

من طريق ابن حاتم محمد بن ادريس الرازى عن النفيلي

ثم قال : اخرجه البخارى عن محمد (عن) النفيلي

ان يكون محمد هو ابو حاتم - هدى السارى : ص ٢٢٧

ملاحظته لفظ (عن) الموجود بين قوسين في الكلام الضمكى عن ابى

نعيم - لناقطة من هدى السارى .

حدثنا محمد بن عبد الله بن محمد النفيلي

حدثنا سكين عن شعبه عن خالد الحذاق

عن مروان الاصغر عن رجل عن أصحاب النبي

صلى الله عليه وسلم وهو ابن عمر " أنه سئل

قد نسخت [وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه] الآية

الـثاني :

حدثنا محمد قال حدثنا يحيى (١) بن صالح حدثنا معاوية بن سلام حدثنا يحيى بن ابي كثير عن عكرمة قال : قال ابن عباس رضي الله عنهما قد احصر - رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلق رأسه وجامع نسبه - ونحر هديه حتى اعترعاهما قابلاً * (٢)

(١) يحيى بن صالح : أبو الوفاء المصنف يمكن ابا زكريا - سمع معاوية بن سلام - عندهما (اي البخاري ومسلم) وسليمان بن بلال عند مسلم روى عنه محمد غير منسوب يقال انه ابو حاتم الرازي عند البخاري / الجمع بين كتابي ابي نصر الكلاباذي وابي بكر الاصبهاني رحمه الله تعالى في رجال الصحيحين : ٥٦٢/٢ ت ٢١٨٢ وقال الذهبي روى عنه ابو حاتم الرازي - التذكرة : ٤٠٨/١ وقال ابو نصر الكلاباذي الحافظ قال لي ابو سمود الدمشقي ان محمد هذا هو محمد بن ادريس بن المنذر بن داود بن مهران الحنظلي وليس منهم وهو حديث واحد اخبرناه ابو طاهر احمد بن الحسين الكرخي ببغداد ان ابوبكر احمد بن محمد بن المنذر الحافظ ان ابوبكر احمد بن ابراهيم ان عبدة الله بن محمد بن مسلم ان ابو حاتم منتن كتابه انا يحيى يعني بن صالح انا معاوية انا يحيى عن عكرمة بن ابي عباس قال احصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلق وجامع نسبه ونحر هديه حتى اعترعاهما قابلاً * كتاب الجمع لكتابي رجال الصحيحين : ٥٦٢/٢ ت ٢١٨٢ وقال ابن حجر - اخرجه الاسماعيليين وابونعيم في مستخرجيهما بن طريق ابي حاتم - فتح الباري : ٧/٤ ملاحظه :

نقل ابن حجر في الفتح : ٧/٤ - حكاية قول الكلاباذي وانه عن ابن سميد والصحيح كما هو موجود في كتاب - ابي الفضل المقدس : الذي جمع فيه رجال الصحيحين - انه عن ابي سمود الدمشقي كما دونه بماليه والله اعلم . وما يؤيد انه (ابو حاتم) ان البيهقي قد اخرج هذا الحديث عن يحيى بن صالح الوحاظي من طريق ابي حاتم . ان قال : اخبرنا ابو عمرو محمد بن عبد الله الاديب انا ابوبكر الاسماعيليين اخبرني عبد الله بن مسلم ثنا ابو حاتم ثنا يحيى - بن صالح ثنا معاوية يعني ابن صالح انا يحيى يعني ابن ابي كثير عن عكرمة قال ابن عباس . . . الحديث - السنن : ٢١٦/٥

الفصل الثاني

" اتجاهه الذهبي "

المبحث الأول :

- دراسة النصوص الفقهية الواردة عن أبي حاتم ومقارنتها بأقوال أئمة
الذاهب الأربعة ومعرفته اتجاهه الفقهى -

تمهيد :

لما تبين لنا أن أبا حاتم يعتقد باعتقاد أهل السنة . وعييت انهم
قد اختلفت انظارهم في بعض المسائل الفرعية ، وذهب كل فريق في تقرير
مذهبه للمسألة المختلف فيها حسب ما ثبت عنده من دليل وارد فمهما
ان وجد . أو استعمل رأيه فيها حيث لم يكن الا رأى .

لزم ان تلقى النصوص على اتجاه أبي حاتم الفقهى فلنعرف هل هم
من اقتصروا على جمع الحديث وكشف احوال الرواة واستغنى بتقليد احمد
اصحاب الذاهب والاخذ برأيه ، وإذا كان هذا فمن الذى ارتضاه ؟
ام انه قد جمع مع جمع الحديث وكشف احوال الرواة مهارة الاستنباط . وبما
فقه الاحاديث . فبالبحث في سيرة أبي حاتم العلمية نجد انه يحقر مسن
السجدتين الفقهاء الذين لم يقصروا على جمع الحديث والترحل في طلبه
بدون ثقة في ممانيه واستنباطاً لا حكام ومعرفة لدلالاته .

وهناك من النصوص والروايات عنه ما يشهد له بملكة الاستنباط . والتفحص
واستخراج الاحكام من ضمن النصوص . وقد شهد له بذلك أهل العلم .
فمنهم ابو عبد الله الايام الحاكم النيسابورى (١) . حيث يقول : " صرحوا

(١) هو ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن حماد بن نجيم النسي
الطهباني النيسابورى . روى عن ابيه ومحمد بن علي المذكور وابسى
المباس الاضم وحدث عنه الدارقطنى وابو الفتح بن ابي القوارس .
قال عبد الغفار هو امام أهل الحديث في عصره الماروف به . حق معرفته
تذكرة الحفاظ ١٠٣٩/٣ .

فقه الحديث هو ثروة هذه العلوم وبه قوام الشريعة فأما فقهاء الاسلام اصحاب القياس والرأي والاستنباط والجدل والنظر فمعمرون في كل عصر واهل كل بلد ونحن نذكرهم بحديث الله في هذا النوع فقه الحديث من أهله ليستند بحديثه فان اهل هذه الصنعة من يتبحر فيها لا يجهل نفسه الحديث ان هو نوع من انواع هذا العلم (١) ثم اعقب هذا النص بذكر ائمة من اصحاب الحديث " منهم محمد بن مسلم الزهري ، يحيى بن سعيد الانصاري ، والامام احمد بن حنبل ومحمد بن اسحاق البخاري وابو حاتم محمد بن ادريس الحنظلي " (٢)

ثم استشهد بما استدل به على فقه ابي حاتم ومقدرته على الاستنباط فقال " اخبرنا ابو الفضل محمد بن ابراهيم الهاشمي قال ثنا احمد بن سلمه (٣) قال ما رأيت بعد اسحاق (٤) ومحمد بن (٥) يحيى احفظ للحديث ولا اعلم بحمانته من ابي حاتم محمد بن ادريس " (٦)

-
- (١) معرفة علوم الحديث ص ٦٣
 (٢) المرجع السابق ص ٦٣ ، ٦٤ ، ٧٠ ، ٧٤ ، ٧٦ - على الترتيب في مواطن ذكرهم في الكتاب .
 (٣) تقدم ذكره ص ٨٨
 (٤) اسحاق بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن مطر ابو يعقوب الحنظلي المعروف بابن راهويه السروي .
 احد الاثمة طاف البلاد وروى عن ابن عيينه وابن علية وجريرو بن بشر بن الفضل وحفص بن غياث وسليمان بن نافع المديني وهذه الجماعة سوى ابن ماجه ، وبقية بن الوليد ، قال النسائي : اسحاق احمد الاثمة وقال ايضا ثقة وقال ابن خزيمة . والله لو كان في التاهمين لا قروا له بحفظه وطلبه وفقهه . وقال احمد لم يهر الجسر الساسي خراسان مثله وقال ايضا لا اعرف له بالنساق نظير وقال موه لماسمسل عنه . اسحاق عندنا امام من ائمة المسلمين . / تهذيب التهذيب : ٢١٦/١ ، تذكرة الحفاظ : ٤٣٣/٢ .
 (٥) تقدم ذكره : ص ١٤٦
 (٦) معرفة علوم الحديث : ص ٧٦

ثم أكد هذا القول بذكر هذه السألة فقال :

أخبرنا أبو عبد الرحمن محمد بن عبد الله بن أبي الوزير التاجر قال
ثنا أبو حاتم الرازي قال ثنا الأنصاري قال حدثني حميد الطويل عن أنس
قال كان ابن أم هانئ يقول له أبو عمير وكان النبي صلى الله عليه وسلم ربه
يمارجه إذا دخل . قد دخل يوماً غماره فوجده حزينا فقال . مالي أرى أبا
عمير حزينا ؟ قال يا رسول الله مات نضره الذي كان يلعب به ، فجعل يناديه
يا أبا عمير ، ما فعل النضر ، قال أبو حاتم فيه غير شيء من العلم فيه
غير شيء من العلم فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم مات صبياً ،
وفيه أنه لم يمه عن لعب الصبي بالطير .

وفيه أنه كنى من لم يولد له .
وفيه أنه لم يمه عن صيد وحش المدينة
وفيه أنه صفر الطير وهو خلق من خلق الله . (١)

وقال الخليلي - كان أبو حاتم عالماً باختلاف الصحابة وفقه التابعين
ومن بعدهم . (٢)

وهذا يعني أن أبو حاتم يعد من بين الفقهاء المحدثين . ولهذا
كان يتصدر الفتيا في وقته وبين أهل زمانه مع وجود أكابر العلماء والمحدثين
واعتراهم له بذلك .

* يقول عبد الرحمن : سمعت محمد بن العباس مولى بني هاشم أو غيره
قال حضرت محمد بن (٣) حميد وجاء رجل يستفتيه في مسألة فقال صراحي

-
- (١) معرفة علوم الحديث : ص ٧٦ ، ٧٧ انظر السأله السابقة / ٢٤٦
(٢) سير اعلام النبلاء : ١١٢ / ١ / ٩ - مخطوط مخطوط
(٣) محمد بن حميد بن حيان أبو عبد الله الرازي الحافظ - عن يمين
القي وأبن المبارك وجبريل والفنل السيناني وخلق قال أبو عبد الله
أحمد بن حنبل لا يزال بالري علم ما دام محمد بن حميد . وقال
أبو زرعة من فاته ابن حميد يحتاج أن ينزل في عشرة آلاف حديث /
تذكرة الحفاظ : ٤٩٠ / ٢

ابن حاتم محمد بن ادريس فسله عنه - قال ابو محمد (عبد الرحمن) وكان فسي
ذلك الوقت مشايخ متوافرون (مثل ابراهيم (١) بن موسى ومحمد بن (٢) بن
مهران الجمال وابي حصين (٣) بن يحيى بن سليمان وابي زرعة وغيرهم) (٤)
وان اقرار محمد بن حميد ابا حاتم بالفتيا وفتياه موجود هو لا آلا ثم
لدليل على طوقه ابي حاتم بينهم ومعرفته الواسعة بالملوم الفقيه الا
الذي جعله يشتهر بينهم ويثقفهم في اغتاء الناس .

وحيث ثبت تصد ر ابي حاتم للفتيا بين الناس فهل هو ملتزم بمذهب
معين بسيرة عليه وينتصر له . ام انه مجتهد طلق لا يلزم نفسه بأخذ مذهب
معين بل بسيرة في فتوى المسألة حيث رجع لديه الدليل - ان الناظر في
كتب التراجم التي غصت لحصر اصحاب كل مذهب نرى ان اصحابها يتجاذبون
كل منهم يدعي انه واحد منهم .

فهذا ابو عاصم محمد بن احمد المبادي يذكر في كتابه طبقات الفقهاء
ضمن اصحاب الشافعي - ويقول " ومنهم ابو حاتم الرازي كان اماما فسي

- (١) ابراهيم بن موسى الحافظ الكبير ابو اسحاق الرازي الفراء - سمع
ابا الاخير وجريز بن عبد الحميد ويحيى بن ابي زائد وعنه البخاري
وسلم قال ابو زرعة هو اثنان من ابي بكر بن ابي شيبة والاصح حد يثاب
واحفظ من يثابان ككتب عنه مائة الف حديث - المرجع السابق / ٢ / ٤٤٨ هـ
(٢) محمد بن مهران الحافظ . الا واحد ابو جعفر الرازي الجمال سمع
مختار بن سليمان والدروري وابن عيينة وعيسى بن يونس وعنه البخاري
وابو داود وابو زرعة قال ابو بكر الا عني - مشايخ خراسان ثلاثة قتيبة
ومحمد بن مهران وطى بن حجر / المرجع السابق - ٢ / ٤٤٨ هـ
(٣) ابو حمزة بن يحيى بن سليمان الرازي روى عن حفص بن غياث وابي
عبيدة ووكيع ويحيى بن سليم وعنه ابو داود وابو حاتم - قال ابو حاتم
سألت همل لك اسم قال اسمي وكنيتي واحد . فقلت له انما
اسمك عبد الله فتبس . قال ابن ابي حاتم صدوق ثقة وقال ابو حاتم
ثقة - تهذيب التهذيب / ٢٢ / ٢٥٨ هـ
(٤) مقدمة المصنف ص ٣٥٥ .

الحديث والفقه * (١) ويحاول ان يوول ماورد عنه من مسائل تغالف المذهب
بما يسايره . كما في قصة * النخر * كما سيأتى بيانه انشاء الله .
وهذا الآخر : ابن ابي يعلى الحنبلى صاحب كتاب طبقات الحنابلة
نرى انه يورد ترجمة ابي حاتم مع تراجم اصحاب الامام احمد بن حنبل (٢) *
ويقول في كتابه * واما نقله الفقه عن امامنا احمد فهم اعيان البلدان واثمينة
الازمان . منهم ابو زرعه وابو حاتم الرازيان * (٣)

وقال ياقوت الحموى * عند ذكر منطقة جز ، نوجز من قرى اصحابها ، نسب
اليها ابو حاتم الامام الحنبلى * (٤)

والحقيقة انه ليس لاحد هم دليل على طائعه في نسبة ابي حاتم
الى هذه المذاهب بل تجده مستقلا في استنباطه للاحكام فلم يك مقبلا
لامد مذهب حنبلى ولا شافعى ولا غيرهما من المذاهب ، وها هو ذا يصور لنا
منهجه في الاستنباط فيقول :

" العلم عندنا ما كان عن الله تعالى من كتاب ناطق ناسخ غير منسوخ
وما صحت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سالا معار غليه وما جاء
عن الالهة من الصحابة ما اتفقوا عليه فاذا اختلفوا لم يخرج من اختلافهم
فاذا خفى ذلك ولم نعلم فمن التابعين فاذا لم يوجد عن التابعين فمن
ائمة الهدى من أتباعهم مثل ايوب السخيتاني وحماد بن زيد وحماد بن سلمة
وسفيان ومالك والاوزاعي والحسن بن صالح ثم ما لم يوجد عن أئمتهم فمن
عبد الرحمن بن مهدي وعبد الله بن المبارك وعبد الله بن ادريس ويحيى بن آدم
ابن عيينه ووكيع بن الجراح ومن بعدهم محمد بن ادريس الشافعي وغيره

(١) ٤٠ وانظر / ٢٩

(٢) ٢٨٤ / ١

(٣) المرجع السابق - ٧ / ١

(٤) معجم البلدان - ١٣٣ / ٢

ابن هارون الحميدى واحمد بن حنبل واسحاق بن ابراهيم الحنظلى
وابى عبيد القاسم بن سلام . (١)

فملا شك فيه ان هؤلاء الائمة الذين سرد ذكرهم ابو حاتم من الصحابة
الى آخر من نكر انه لا تخلو كل طبقة من طبقاتهم من وجود اختلاف بينهم
وقد اذعنوا في بعض المسائل والاخذ بمصالحهم وآرائهم انما يأخذ بدراية
واسعة وتوجيه بين الادلة واستنباط للمسائل الراجعة وترك ما سواها فليس
يك ملزم نفسه برأى شخص معين ، والمآثر على هذا المنهج لا يسع مقلدا
بل هو في عرف اهل العلم متبعها ، وهذا المنهج هو منهج كافة الاثمة
ولطريق اهل العلم كما اشار الى ذلك ابن القيم الجوزية رحمه الله حيث قال -
بعد حكاية قول ابى حاتم هذا .

" فهذا طريق اهل العلم وائمة الدين ، جعل اقوال هؤلاء بسدلا
من الكتاب والسنة واقوال الصحابة بمنزلة التيمم ، انما يصار اليه عند عدم
الماء - فعدل هؤلاء المتأخرون المقلدون الى التيمم والماء من اظهرهم
اسهل من التيمم كثير " (٢)

فكيف بعد هذا التقرير من ابن القيم على مآرسة ابو حاتم ، من ان هذا
منهج الائمة الذين يأمنون التقليد ويحكمون انما هم في استنباط الاحكام ،
بأنى من ينكر هذا ، يدعى ان هذا منهج غير الفقهاء ، الذين ساد عليهم
بالقليد ، وهذا ما ذهب اليه الدكتور عبد المجيد باستنباطه من النص السابق
حيث يقول " اما غير الفقهاء من المحدثين فقد كانوا مقلدين لمن يؤمنون
من العلماء ويوضح ابو حاتم الرازى منهجهم - ثم ذكر النص (٣)

وان ما قرره ابن القيم ادللا كافيا ، اقناع الدكتور في خطأ ما ذهب
اليه - ولكي نكون على بينة من الامور اكثر ، اورد الفرق بين التقليد الذى اشار

(١) اعلام المتقين من رب العالمين - ٢٤٨/٢

(٢) العرجى السابق - ٢٤٨/٢

(٣) المدونة الفقهية للمحدثين ص ٦١٧ - ١١٨

اليه الدكتور والاتباع الذي هو منهج الأئمة والذي رسمه أبو حاتم .

قال أبو عبد الله بن خوارزمنداد المالكي " التقليد معناه في الشرع الرجوع الي قوله لأحجة لقائله عليه وذلك مضموع في الشريعة . ولا تمسك ما ثبت عليه حجة " (١)

وقال الإمام أحمد بن حنبل " الاتباع ان يتبع الرجل ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه ثم هو من بعد في التابعين مثير . وقال ايضا لا تقلدني ولا تقلد مالكا . ولا الثوري ولا الأوزاعي وغذ من حيث أخذوا وقال من قلدة فقه الرجل ان يقلد دينه الرجال " (٢)

فتبين من هذا الفرق الشاسع بين المقلدين وبين المتبعين . حيث ان المقلد لم يتجاوز بفكره قول أحد من الأئمة في الحكم على المسائل فليأخذ هذا القول على علته بدون تمحيص أو تدقيق . وهذه الفئة قد نسيهم العلماء وحذرهم أصحاب المذاهب أنفسهم كما مر معنا قول الإمام أحمد .

أما المتبع فهو الذي يجول بفكره وسمة فهمه في أقوال الأئمة جميعهم فيبدق ويقارن ويرجع . فما رجع عنده في المسألة فهو مذهبه . بعض الناس من صاحبه وقائله .

وهذا النوع الأخير هو الذي سار عليه أبو حاتم في منهجه الفقهي . وتمثل ذلك في بعض المسائل التي وصلت إلينا وصورت لنا اتجاهه الفقهي

ولكي يتحقق لنا تقرير ما سبق شرحه حول منهجه الفقهي اعرض مسنده المسائل للدراسة المقارنة . التي تكشف لنا عن موهبة أبي حاتم وقدرته على الاستنباط وعدم التزامه بتقليد مذهب معين . وهذه المسائل هي :

(١) أعلام الموقعين : ١٩٧/٢

(٢) المرجع السابق : ٢٠٠/٢

السؤال الاول	:	الغرض
،، الثانيه	:	البلوغ
،، الثالثه	:	الشفعه
،، الرابعه	:	الزباديه في المهر
،، الخامسه	:	النطقه
،، السادسه	:	حرمة العدينه المنوره
،، السابعه	:	رفع اليدين في القنوت
،، الثامن	:	الخشل
،، التاسع	:	الخمار
،، العاشر	:	الاحضان
،، الحادي عشر	:	قراءة القرآن بالالحن .

السؤال الاول " الخرص " (١)

قال عبد الرحمن : سمعت ابي وذكر حديث ابن لهيعة عن ابي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم زجر عن الخرص وقال ارايتم ان اهلك الثمر ياخذ احدكم مال اخيه . قال ابي ما ادرى ما هذا . ابو الزبير يحدث عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث عبد الله بن رواحة الى خيبر يخرص . قال ابي معناه عندي ان خرص الجائحة ان يبيع الرجل الثمر قبل ان يخرص فتصيبه الافة (٢) .

" الاستنتاج "

- ١ - ان ابا حاتم يذهب الى جواز الخرص - حيث عارض حديث النهي . واستدل بفعل النبي صلى الله عليه وسلم في ثبوته .
- ٢ - انه يرى ان النهي عن الخرص الوارد في الحديث هو ان يبيع الثمر قبل ان يخرص .

- (١) الخرص حزر ما على النحل من الرطب تمرا . وقد خرصت النخل والكرم اخرصه خرصا اذا حرز ما عليها من الرطب تمرا . ومن المنب زبيبا . وهو من الظن لان الحزر انما هو تقدير بظن وخرص المدد يخرصه وخرصه خرصا وخرصا حزره . لسان العرب المحيط ١ / ٨١٢ .
- (٢) العلل للرازي - ق ١١٣٩ - لعل اللفظ الصحيح " انه خرص الجائحة " انظر ما تحته خط من النص .

حديث الجواز : رواه الامام احمد في مسنده -

قال حدثنا محمد بن سابق ثنا ابراهيم بن طهمان عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله انه قال - افاء الله عز وجل خيبر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كانوا يجعلونها بينه وبينهم فبعث عبد الله بن رواحة فخرصها عليهم ثم قال يا معشر اليهود انتم ابغض الخلق الى قتلتم انبياء الله عز وجل وكذبتم على الله وليس يحملني بغضى اياكم على ان احيف عليكم قد خرصت عشرين الف وسق من تمر فان شئتم فلکم وان ابيتم فلي فقالوا بهذا قامت السموات والارض قد اخذنا فاخرجوا عنا - ٣٦٢/٢ .

ورواه عن عبد الرزاق وابن بكر قال انا ابن جريج اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر ابن عبد الله يقول خرصها ابن رواحة اربعين الف وسق وزعم ان اليهود لما اخبرهم ابن رواحة اخذوا الثمر وعليهم عشرين الف وسق - ٢٩٦/٣ .

ورواه من طريق عائشة رضى الله عنها - مع اختلاف في المتن - الامامان احمد بن حنبل في مسنده ٦٣/٦ - وابو داود في سننه ٢٧٦/١ ، ورواه ايضا ابو داود عن جابر رضى الله عنه بالطريقين الذين ذكرهما الامام أحمد بن حنبل - ٢٨٠/٩ .

حديث النهي : ذكره الشيخ الطحاوى في كتابه شرح معاني الآثار - ٤٠/٢ - ٤١ - وهو دليل الاحناف في النهي عن الخرص .

تفصيل المذاهب :

الحنابلة : قال ابن قدامة رحمه الله .

" ومن كان يورى الخرص عمر بن الخطاب وسهل بن أبي حشمة ومسروان والقاسم بن محمد والحسن وطلحة والزهرى وعمر بن دينار وعبد الكريم بن أبي المصنف والمخارق ومالك والشافعي وأبو عبيدة وأبو ثور وأكثر أهل العلم . ولينظر ما يروى الزهرى عن سميد بن السيب بن عتاب بن أسيد - أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث على الناس من يخرص عليهم كرومهم وثمارهم . ثم ذكر أدلة أخرى . (١)

الشافعية : ذكر الشافعي رحمه الله - بسنده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في زكاة الكرم يخرص كما تخرص النخل ثم تؤدى زكاته زبيبا كما تؤدى زكاة التمر تمرًا . (وذكر الدليل الذى ساقه ابن قدامة) ثم قال بعد ذلك . وهذا تأخذ في كل ثمرة يكون لها زبيب وثمار الحجارة فيما علمت تكون تمرًا وزبيبا إلا أن يكون شيئًا لا يعرفه * (٢)

المالكية :

" قال الإمام مالك : الأمر المجتمع عليه عندنا أنه لا يخرص من الثمار إلا النخيل والأعناب فإن ذلك يخرص حين يبدو صلاحه ويحل بيعه * (٣)

(١) المغنى ، الشرح الكبير : ٥٦٨ / ٢

(٢) الام : ٣١ / ٢

(٣) المجموع شرح المذهب : ٤٦٢ / ٥

(٤) الموطأ : ٢٥٨ / ١ وانظر

الخرشي على مختصر سيدى خليل : ١٦٨ / ٢

الأحناف :

لقد خالف الأحناف الجمهور في ثبوت الخرس فأنكروا ذلك وتألوا انفسه
يفنى الى الربا وحملوا احاديث الخرس على انها كانت قبل تحريم الربا .
قال الطحاوى : وقد قال قوم في الخرس انه كان في اول الزمان يفحس
ما قال اهل المقالة الاولى . من تلحق الخراس اصحاب الشارح في الله فيها
وهي رطب بيدل يأخذونه منهم ترا ثم نسخ ذلك بنسخ الربا فردت الا مسير
الى ان لا يؤخذ في الزكوات الا ما يجوز في البيعات - وذكروا في ذلك
ما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا بن لهيعة قال ثنا ابو الزبير
عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم - نهى
عن الخرس^(١) . ثم ان ملك الثمر ايعب احدكم ان يأكل مال اخيه
بالباطل^(٢) ثم ذكر محمد هذا الحديث ادلتهم من جهة النظر ثم عقبه بقوله :
فبذلك تأخذ وهو قبل ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى^(٣) (١)

(١) شرح معاني الآثار : ٢ / ٤٠ - ٤١

المسألة الثانية : البلوغ :

قال عبد الرحمن :

" سئل أبي عن حديث رواه حماد بن سلمة عن حميد عن أنس أن غلاما سرق على عهد عمر فأُتي به عمر فشبر الفلام وأخذ مقاييسه فنقص أنطه فلم يقطعه قال : أبي هذا خطأ .

حدثنا الانصاري عن حماد بن () عن أنس أن غلاما سرق فأُتي به أبو بكر فشبره وهو الصحيح .

قلت لأبي فما معنى هذا الحديث وهل تقول به ، قال كان اسحق ابن راهويه يأخذ به وأما نحن فإنا نذهب الى حديث النبي صلى الله عليه وسلم في البلوغ خمسة عشر واحتلام قبل ذلك وإذا أشكل نظر الى العانة فان نبت فهو بلوغ . " (١)

الاستنتاج :

(١) . ان شبر الفلام هو من فعل أبي بكر - وليس من فعل عمر .

(٢) ان علامات البلوغ عند أبي حاتم هي :

أ - بلوغ الصبي خمسة عشر سنة .

ب - الاحتلام .

ج - انبات شعر العانة .

(١) العلل للرازي : ١ / ٤٤٤ / ١٣٥٠ . فراغ ما بين القوسين في الكتاب ولعله والله اعلم " عن حماد بن سلمة عن حميد " كما في سند الحديث الاول ، أخرج الحديث أبو بكر بن أبي شيبة ، فقال حدثنا هبسه ابن سليمان عن يحيى عن سليمان بن يسار اتي عمر بفلام قد سرق فأمر به فشبر فوجد ستة أشبار ألا أنطه فتركه فسمي الفلام نميله . حدثنا مروان بن معاوية عن حميد عن أنس ان ابا بكر أتي به فمسحاه قد سرق . فلم يتبين احتلامه فشبره فنقص أنطه فتركه فلم يقطعه .

المصنف : ١ / ٤٨٦ - ٤٨٨ .

وأخرج الحديث الاول عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج قال :

سمعت عبد الله بن أبي مليكة يقول : أتي ابن الزبير بوصيف لعمر بن عبد الله بن أبي ربيعة قد سرق فأمر به ابن الزبير فشبر فوجد ستة أشبار فقطعه وأخبرنا ذلك ابن الزبير أن عمر بن الخطاب كتب الى العراق في غلام من بني عامر يدعى نميله سرق وهو غلام . فكتب عمر : ان اشبروه فإذا بلغ ستة أشبار فاقطعوه فشبروه فنقص أنطه فتركوه .

فسمي نميله فساد بعد أهل العراق - ١ / ١٢٨

تفصيل المذاهب :

الحنابلة : قال ابن قدامة :

• والبلوغ يحصل باحد اسباب ثلاثة :

احدها : الاحتلام وهو خروج المني من ذكر الرجل او قبل الاثنى فسي يقطه او منام وهذا لا خلاف فيه . وقد قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين طعت ايمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات .

الثاني : انبات الشعر الخشن حول القبل وهو علامة على البلوغ بدليل ما روى عليه القرطبي قال كنت من سبي قريظة فكانوا يدعرون فمسن انبت الشعر قتل ومن لم ينبت لم يقتل فكنت فيمن لم ينبت اخرجته الاثرم والترمذي وحكى عن الشافعي ان هذا بلوغ في حق الكفار لانه لا يمكن الرجوع الى قولهم في الاحتلام وعدد السنين وليس بعلامة عليه في حق المسلمين لا مكان ذلك منهم .

ولنا قول ابي نضره وعقبة بن عامر حين اخطف في بلوغ تميم بن قيس المهرى . انظروا فان كان قد أشعر فاقسموا له فنظر اليه بعض القوم فنادوا قد انبت فقصوا له ولم يظهر خلاف هذا فكان اجماعا . ولانه علم على البلوغ في حق الكافر فكان علما طيه في حق المسلم كالمسلمين الاخرين ولانه أمسر يلزم البلوغ غالبا فكان علما عليه كالا احتلام .

وقولهم انه يتمذر في حق الكافر معرفة الاحتلام والسن قلنا لا يتمذر منه السن في الذي الناشئ بين المسلمين ثم تعذر المعرفة لا يوجب جعل ما ليس بعلامة علامة كفر الانبات .

الثالث : بلوغ خمس عشرة سنة . لما روى ابن عمر قال : عرضت على النبي صلى الله عليه وسلم وانا ابن اربع عشرة سنة فلم يجزني في القتال وعرضت عليه وانا ابن خمس عشرة فاجازني في القتال قال نافع فحدثت عمر بن عبد العزيز بهذا الحديث قال هذا فصل ما بين الرجال والفلمان . متفق عليه . وهذه

العلامات الثلاث في حق الذكر والانثى وتزيد الانثى بعلامتين الحين والحمل فمن لم يوجد فيه علامه ضمن فهو صبي يحرم قتله . (١)

الاحناف : قال السرخسي رحمه الله . ثم بلوغه (اى الصبي) قد يكون بالعلامه وقد يكون بالسن غاما البلوغ بالعلامه فالغلام بالاحتلام او بالاحبال واقل المده في ذلك اثني عشرة سنة وفي الجارية بالحيض او بالحمل او بالاحتلام وادنى المدة في ذلك تسع سنين وعند عدم ذلك فعلى قول ابي يوسف ومحمد والشافعي رحمهم الله تعالى بلوغها اذا بلغا خمس عشرة سنة وعند ابي حنيفة رحمه الله تعالى التقدير في الجارية بسبع عشرة سنة ونسبي الغلام في احدى الروايتين بثمان عشرة سنة . وفي الرواية الاخرى بتسعة عشرة سنة وهو الاصح باعتبار انه زاد على ادنى المده سبع سنين وادنى المده التي اعتبرها الشرع بقوله صلى الله عليه وسلم " مروهم بالصلاه اذا بلغوا سبعا " (٢)

الشافعية :

قال الشافعي رحمه الله تعالى - اخبرنا سفيان بن عيينه عن عبد الله بن عمر بن حفص عن نافع عن ابن عمر قال عرضت على النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث (٣)

قال الشافعي : فيكذب الله عز وجل ثم بهذا القول تأخذ - قال الله عز وجل - وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا الفكاك فان انستم فهم رشدا الآية . فمن بلغ النكاح من الرجال وذلك الاحتلام والحين من النساء خرج من الذرية واقسم عليه الحدود وكلها ومن ابطأ عنه واستكمل خمس عشرة سنة اقيمت عليه الحدود وكلها السرقة وغيرها . (٤)

اما الملامه الثالثه وهي الانبات عند الشافعي فلا يراها في حق المسلمين بل هي علامه في حق الكفار لانه لا يمكن الرجوع الي قولهم في الاحتلام بعد الاستنباط

(١) المغنى والشرح الكبير : ٥٣٩ / ١٠ - ٥٤١

(٢) المبسوط : ١٨٤ / ٩ وانظر معاني الآثار : ٢١٧ / ٣

(٣) هذا الحديث تقدم في مذهب الحنابلة ص ٢٣٣

(٤) الام : ١٣٥ / ٦

كلاً بين ذلك ابن قدامه في مذهبهم .

المالكية : قال سحنون " قلت " رأيت السبي اذا سرق ، وزنى او اصاب
حدا وقد بلغ سن من يحتلم ومن الصبيان من يبلغ ذلك السن ولا يحتلم ويحتلم
بعد ذلك بسنه او سنتين او ثلاثا ينتظر حتى يبلغ من السن مالا يجاوزه
احد من الفلمان الا احتلم . ام يقام عليه الحد اذا بلغ اول سن الاحتلام
في قوله مالك . قال لا اقيم عليه الحد حتى يبلغ من السن مالا يجاوزه غلام
الا احتلم اذا لم يحتلم قبل ذلك .

" قلت " والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟ وقال نعم :
" قلت " رأيت ان انبت الفلام ولم يحتلم ولم يبلغ اقصى سن الاحتلام ايحد في قول
مالك ام لا .

" قال " قال مالك يحد اذا انبت واحب الى ان لا يحد وان انبت حتى يحتلم
او يبلغ من السن مالا يجاوزه غلام الا احتلم (قال ابن القاسم) وكلمته فسي
الانبات فرأيت يفضي الى الاحتلام . (١)

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

(١) المدونه الكبرى : ٢٩٢ / ٦ ، ٢٩٣

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

والجاريه اذا لم تحض كذلك ؟

الاستنتاج :

- ١- يرى ابو حاتم ان الشفعة ثابتة وانها تقع فيما لم يقسم ويفهم من هذا ان الجار لا شفعة له عند ابي حاتم .
- ٢- حكاه على بعض الحديث بالادراج وانه من كلام الرواه وظل ذلك .
بتعام المعنى بالشطر الاول من الحديث وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم " الشفعة فيما لم يقسم " وعدم ذكر حكاية القول عنه صلى الله عليه وسلم في الشطر الاخير وهو " فاذا قسم ووقعت المصدود فلا شفعة " (١)

(١) قال ابن حجر هكئ ابن ابي حاتم عن ابيه ان قوله " فاذا وقسمت الحدود الخ " مدرج من كلام جابر وفيه نظر لان الاصل ان كل ما ذكر في الحديث فهو منه حتى يثبت الادراج بدليل - وقد نقل صالح بن احمد عن ابيه انه رجح رفعها " فتح الباري : ٤ / ٤٣٧ .

تعريف الشفعة :

في اللغة : قال في الصحاح الخير - " شفعت الشيء شفعاً من باب (نفع - غمته الى الفرد . وشفعت الركعة جعلتها ثنتين ومن شفعاً اشتقت الشفعة وهي مثال غرقه لان صاحبها يشفع ماله بها " (١)

في الشرح : اختلفت اقوال الائمة في تعريف الشفعة شرعاً كل بحسب ما ذهب اليه رأيه في الشفعة وقد اوردنا الاستاذ سمود صاحب رسالة " حقيق الشفعة ومحلها وسببه " مفصلة وذكر للشفعة تعريفاً مختاراً وهو : " حق تلك قهري يثبت للشريك ، والجار القديم على الشريك او الجار الحادث فيما ملك بموثر " (٢)

حكم الشفعة : اختلف الفقهاء في حكم الشفعة على قولين : الاول : (يقو بهوتها وجوازها للشفيع بمعنى ان الشفعة حق للشفيع اختياري له ان يطالب بهذا الحق وله ان يرضى بيع المشتري ويسقط حقه اختياراً منه . ذهب الى هذا القول جمهور الفقهاء من السلف والخلف وهو القول الثابت الصحيح .

الثاني : انكارها بمعنى ان الشفعة ليست حقاً للشفيع . ذهب الى هذا القول أبو بكر الأعمش وخايز بن زيد عن التابعين (٣) قال الفلاء بن قدامة (ولا نعلم أحداً خالف هذا إلا الأصم فإنه قال لا يثبت الشفعة لان في ملكنا غيراً وأرباب المالكين فان المشتري اذا علم انه يؤخذ فيه . اذا ابتاعه لم يمتعه ويتقاعده الشريك عسق البشرا فيستعمر المالك به وهذا ليس بشئ ! المخالفون الاثار الثابتة والاجماع المصنف قبله) (٤)

(١) ٢٤١ / ١

(٢) الرسالة ص ٢٩

(٣) المرجع السابق ص ٢٢ ، ٢٣

(٤) المعنى : ٣٠٨ / ٥

تفصيل المذاهب :

الحنابلة : قال ابو القاسم رحمه الله " لا تجب الشفعة الا للشريك المقاسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة . " (١)

الشافعية : قالوا " لا تثبت الشفعة الا للشريك في ملك مشاع . فأما الجار والمقاسم فلا شفعة لما روى جابر رضى الله عنه " (٢) ولأن الشفعة انما تثبت لانه يدخل عليه شريك فيتأذى فتدعو الحاجة الى مقاسمته فيدخل عليه الشرر بنقصان قيمة الملك وما يحتاج الى احداثه من المرافق - وهذا لا يوجد في المقسوم .

ولا تجب الا فيما تجب قسمته عند الطلب فأما ما لا تجب قسمته كالرحا والبئر الصغير والدار الصغير فلا تثبت فيه الشفعة . " (٣)

الاحناف : ذهب الاحناف الى اثبات الشفعة للجار - واستدلوا بحديث النبي صلى الله عليه وسلم " الجار أحق بسقته " .

فقالوا : وأما قوله صلى الله عليه وسلم الجار أحق بسقته فقد روى هذا الحديث بالسین والعراء القرب وبالصاد والعراء الاخذ والانتزاع بمعنى لما جعله الشرع أحق بالاخذ بعد البيع فهو أحق بالعرض عليه قبل البيع ايضاً وهو دليل لنا على ان الشفعة تستحق بالجوار " (٤)

المالكية : " قال يحيى قال مالك عن محمد بن عماره عن ابي بكر بن حزم ان عثمان بن عفان قال اذا وقعت المدود في الارض فلا شفعة فيها " (٥)

(١) المغنى : ٣٠٨ / ٥

(٢) سبق ايراد هذا الحديث وتخرجه - انظر : ص ٢٣٦ .

(٣) المجموع شرح المذهب : ١٤ / ١٣٢

(٤) المبسوط : ١٤ / ٩١

(٥) الموجز : ٢ / ١٩٢

وقال « من : » قلت لا بين القاسم رأي لو ان قوما اقتسموا دارا بينهم
فصرف كل رجل منهم بيوته ومقاصيرها الا ان السا حه بينهم لم يقتسموها
تكمز الشفعة بينهم ام لا في قول مالك وقال (قال مالك لا شفعة
بينهم اذا اقتسموا) (۱)

(۱) المدونة الكبرى : ۴۰۲/۵ وانظر: الخرشني على مختصر سیدی خليل :

المسألة الرابعة في الزيادة في المهر.

قال ابو محمد : سألت ابي عن حديث رواه ابو قتية عن اسرائيل عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خلبها قال لها ان شئت سمعت لك وان سمعت لك سمعت لنسائي وان شئت زدت في مهرك وزدت في مهرهن .
قال كذا رواه ابو قتية والناس يروون عن اسرائيل عن ابي اسحق عن ابي سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا م سلمة الحديث . . . وهو أشبهه قال ابي لوصح هذا الحديث كان الزيادة في المهر جائزا . (١)

الاستنتاج : يرى ابو حاتم ان الزيادة في مهر الزوجه بعد زواجها لا تجوز . وذلك انه لم يرى صحة الحديث الوارد بذلك .

- (١) الملل للرازي : ق ١/٤٠٥/١٢١٣
الحديث رواه الاثني عشر هذه الزيادة وهي . ان شئت زدت في مهرك وزدت في مهرهن وهم :
الامام مسلم في صحيحه : ٤٢/١٠
الامام ابن ماجه في سننه : ١١٧/١ باب ٢٦
الامام الدارمي في سننه : ١٤٤/٢
الامام ابوداود في سننه : ١٥٩/٦
الامام احمد في سننه : ٢٩٢/٦ ٢٩٥٠ ٣٠٧٠ ٣٠٨٠ ٣١٤٠ ٣٢٠ ٣٢١
الامام مالك في الموطأ : ٦٥/٢

تفصيل المذاهب :

الحنابلة والحنفية

قال ابن قدامة : الزيادة في الصداق بعد العقد تلحق به نص عليه أحمد
قال في الرجل يتزوج المرأة على مهر فلما رآها زادها في مهرها فهو جائز
فإن طلقها قبل أن يدخل بها فلها نصف الصداق الأول والذي زادها
وهذا قول أبي حنيفة . (١)

الشافعية : قال الشافعي : رحمه الله . لا تلحق الزيادة بالعقد فإن
زادها فهي حرة تفتقر إلى شروط الهبة وإن طلقها بعد هبتها لم يرجع
بشيء من الزيادة . (٢)

الكبرى : قلت رأيت أن تزوجها على صداق سعى ثم زادها بعد ذلك مسن
قبل نفسه في صداقها ثم طلقها قبل البناء أو مات عنها قال ابن القاسم
إن طلقها فلها نصف ما زادها وهو بمنزلة ما لو وهب لها تقوم به عليه وإن مات
منها قبل أن تقبض فلا شيء لها منه لأنها عطيته لم تقبض . (٣)

(١) المغني والشرح الكبير : ٨٨/٨

(٢) المرجع السابق : ٨٨/٨

(٣) المدة : ٢٣٢/٢ وأنظر

الحرشي على مختصر سيدي خليل : ٢٨٣/٣

السؤال الخامس : النفقة :

قال ابو محمد : سمعت ابي وذكر حديث حماد عن عبد الله بن عمر عن نافع ان عمر كتب الى امراء الاجناد أن مروا اهل المدينة أن يقدموا على نسائهم او يطلقوهن فان طلقوهن فليبعنهن المهر بنفقة لما مضى .
قال ابي نحن نأخذ بهذا في نفقة ما مضى . (١)

الاستنتاج : يرى ابو حاتم ان الزوج تلزمه النفقة لزوجته فيما مضى من المدة التي ثقب فيها عن زوجته .

تفصيل المذاهب :

الحنابلة ، الشافعية ، الحنفية ، المالكية .
قال ابن قدامة : ومن ترك الانفاق الواجب لامرأته مدة لم تسقط بذلك وكان دينا في ذمته سواء تركه لمذرا او غير مذر في أظهر الروايتين وهذا قول الحسن ومالك والشافعي وإسحاق وابن المنذر .

والرواية الاخرى تسقط نفقتها ما لم يكن الحاكم قد فرضها لها وهذا مذهب ابي حنيفة لانها نفقة تجب يوما فيوما فتسقط بتأخيرها اذا لم يفرضها الحاكم كنفقة الاقارب . ولان نفقة النكاح قد استغنى عنها بعض نفقته وقتها فتسقط كنفقة الاقارب .

ولنا ان عمر رضي الله عنه كتب الى امراء الاجناد في رجال قابوا عمن نسائهم فامرهم ان ينفقوا او يطلقوا فان طلقوا يبعن بنفقة ما مضى . ولا نحتاج بحجب مع اليسار والاعذار فلم تسقط بمعنى الزمان كاجرة المقار والدون .

(١) المجلد للرائي : ١/٤١٦/١٢١٢
اخرج هذا الحديث البيهقي في سننه فقال : اخبرنا ابو عبد الله
الحافظ في آخرين قالوا اخبرنا ابو المباس محمد بن يعقوب انا الربيع
بن سليمان انا الشافعي انا مسلم بن خالد عن عبيد الله بن عمر عن
نافع عن ابن عمر عن ابن الخطاب رضي الله عنه كتب الى امراء الاجناد
في رجال قابوا عن نسائهم فامرهم ان يأخذوهم بأن ينفقوا او يطلقوا
فان طلقوا يبعن بنفقة ما مضى . ٧/٤٦٤ .

قال ابن المنذر هذا منفق وجبت بالكتاب والسنة ولا جماع ولا يزول ما وجب بهذا والحجج الايمتها
ولأنها عوى واجب فأشبهت الاجره ، وفارق نفقه الاقارب فانها صله يحترق فيها
اليسار من المنفق والاعسار من تجب له وجبت لترجييه (١) الحال فإذا
مضى زمنها استغنى عنها فأشبهه لو استغنى عنها بيساره وهذه بخلاف ذلك .
إذا ثبت هذا فإنه (٢) ترك الاتفاق عليها مع يساره فعليه النفقه بكما ليسا
فإن تركها لاعساره لم يلزمه نفقة المعسر لأن الزائد سقط باعساره . (٣)

- (١) هكذا دونت في المصنف ولعل الصحيح والله اعلم " وجبت لترجييه
في الحال " .
(٢) في الجملة سقط . والصحيح " وإذا ثبت هذا فإنه إن ترك الاتفاق " .
الخ ، انظر: الشرح الكبير للمصنف ٢٥٠/٩
(٣) المصنف : ٥٧٨/٧ وانظر
الخرشي على مختصر سيد خليل : ١٩٩/٤

بن فريب * ولا قوله صحيح حسن فريب لا تعرفه الا من هذا الوجه لان مراده ان هذا اللفظ لا يعرف الا من هذا الوجه لكن لمعناه شواهد من غير هذا الوجه وان كانت شواهد بغير لفظه . كحديث الاعمال بالنيات . (١)

وبدراسة هذا المثال الوارد عن ابي حاتم نجده يتلائم مع ما ذكره ابن رجب . حيث نرى ان رجال الاسناد المذكورين في المثال ثقات وقد روى معنى الحديث من طرق اخرى . والفراجه فيه هو انه لم يرد بهذا اللفظ من هذا الطريق الذي اوردته ابوه اتم . فلذا جاز ان يطلق عليه صحيح فريب . والله اعلم .

(١) شرح علل الترمذي : ٢٨٦/١

- ٤- أنه لم يته عن صيد وحش المدينة (١)
٥- فيه أنه صفر الطير وهو خلق من خلق الله . (٢) ، (٣)

الاستنتاج :

يرى أبو حاتم أنه يجوز اصطيد صيد المدينة وهذا يدل على
أن المدينة ليست حرم عندكم كما بل هي كسائر البلدان .

تفصيل المذاهب :

الحنابلة والشافعية :

قال ابن قدامة رحمه الله . ويحرم صيد المدينة وشجرها وحشيشها وبه سدا
قال مالك والشافعي . روى علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال في المدينة حرم ما بين ثور إلى غير . متفق عليه . ثم ذكر أدلة أخرى
دالة على تحريم المدينة - ثم قال .

- (١) سيأتي تفصيل المذاهب في حرمة المدينة أنشاء الله .
(٢) ذكر ابن حجر جواز تصغير البلدة وذلك ضمن الخواص التي ذكرها
لهذا الحديث نقلاً عن ابن القاسم - انظر فتح الباري : ١٠ / ٥٨٤
(٣) ينقل هذا الحديث عن أبي حاتم . أبو عبد الله الحاكم في كتابه - معرفة
علوم الحديث / ٧٦- ٧٧ - وانظر طبقات الشافعية ص ٢٩
لقد روى هذا الحديث من عدة طرق عن أنس رضي الله عنه بعينها
مختصراً وبمعناها مطولاً وفيه زيادة (صلاة النبي صلى الله عليه وسلم
معهم - وأمره بتكليس البساط وتضعه .
فرواه من طريق حميد الطويل عن أنس الإمام أحمد بن حنبل ثماني
مسند : ١١٥ / ٣ - ١٨٨٤ - ٢٠١٤
ورواه من طريق أبي التياح عن أنس البخاري في صحيحه : ١١٩ / ٧
وأبين ما جاء في سننه : ١٢٢٦ / ٢
والإمام أحمد في مسنده : ١١٩ / ٣ - ١٧١٤ - ١٩٠٤ - ٢١٢٤
ورواه من طريق ثابت عن أنس - أبو داود في سننه : ٣١٦ / ١٢
والإمام أحمد في المسند : ٢٢٣ / ٢ - ٢٢٨٤
ورواه الإمام أحمد في المسند من طريق قتادة عن أنس : ٢٧٨ / ٣

"أما قوله: "ما بين ثور إلى صير" فقال أهل العلم بالمدينة لا تعرف بها ثورا ولا غيرها وإنما هي جبلان بمكة فيحتمل أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن قدر ما بين ثور وعير ويحتمل أنه أراد جبلين بالمدينة وسطها ثورا وعيرك تجوزا. (١)

الاحناف: قال الإمام الطحاوي: "ثبت قول من ذهب إلى أن صيد المدينة وشجرها كصيد سائر البلدان وشجرها - غير مكة - وهذا أيضا قسول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد رحمهم الله عليهم أجمعين. (٢)

المالكية:

"قال مالك لا بأس بالرعي في حرم مكة وحرم المدينة في الحشيش والشجر. وأكره للحرام والحلال أن يحتشأ في الحرم مخافه أن يقتل الدواب. والحرام في الحل مثل ذلك فإن سلما من قتل الدواب إذا احتشأ لم أر عليه شيئا وأنا أكره ذلك. ثم قال: ومن النبي صلى الله عليه وسلم وهو خانق فسي بعض مفازيه ورجل يرضى فتماله في حرم المدينة وهو يخط شجرة فتمسك إليه فارسين ينهيانه عن الخط قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم دششوا أو ارعوا. (٣)

والذي يتبين من قول الإمام مالك أن المدينة عند حرام مثل مكة. وكان تفسيره لهذا الحديث الذي رواه أبو حاتم هو ما نقله ابن حجر عسقلاني. هو أنه عيد في الحل ثم أدخل الحرم فلذا أبيع أساكه. (٤)

(١) المفتي: ٣٥٤/٢

(٢) شرح معاني الآثار: ١٩٦/٤

(٣) البدونه: ٤٥١/١ و٤٥٢

(٤) الخرشني على مختصر سيدي خليل: ٣٧٣/٢ والموطأ: ٨٦/٣

(٤) فتح الباري: ٥٨٣/١

السؤال السابع : " رفع اليدين في الدعاء "

روى صاحب تهذيب الكمال بسنده عن القاسم بن ابي صالح قال سمعت
أبا حاتم يقول قال لي ابو زرعة ترفع يديك في القنوت قلت لا . فقلت له ترفع
انت قال نعم فقلت ما حجتك . قال حديث ابن مسعود قلت رواه ليث بن ابي
سليم .

قال حديث ابن هريزة قلت رواه ابن لهيعة .

قال حديث ابن عباس قلت رواه عوف

قال فما حجتك في تركه قلت حديث انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
لا يرفع يديه في شيء من الدعاء ارفع في الاستسقاء فسكت .

حديث انس : أخرجه الامام البخاري تحت باب رفع الاطام يديه في الاستسقاء
فقال حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى وابن ابي عدى عن سميد
عن قتادة عن انيس بن مالك قال . كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرفع يديه
في شيء من دعائه الا في الاستسقاء ، وانه يرفع حتى يري بياض ابطيه صحيح
البخاري : ٢١ / ٢ باب ٢٢

حديث ابن عباس : استدلل ابن قدامة بحديث ابن عباس في رفع اليدين في
الدعاء . وقد خرجته من سنن ابن ماجه وابي داود انظر ص ٢٥٠

وقال ابو داود ومحمد بن أحمد الحديث .

" روى هذا الحديث من غير وجه عن محمد بن كعب كلها واهيه . وهذا الطريق
(اي الذي ذكرته) اخطأ وهو ضعيف ايضا " سنن ابي داود : ٣٥٨٠٣٥٧ / ٤
واخرج البيهقي في سننه حديثي - ابن مسعود عن طريق الليث بن ابي
سليم ، وابي هريزة عن طريق ابن لهيعة فقال :-

اخبرنا ابو عبد الله الحافظ ثنا ابو الثباس محمد بن يعقوب ثنا المصنف
بن محمد ابودوري ثنا الاسود بن عامر ثنا شاذان انبأ شريك عن الليث بن
عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال كان ابن مسعود يرفع يديه في التوسيعات
الى ثديه . واخبرنا ابوبكر بن الحارث الفقيه انبأ ابو محمد بن حبان ثنا
ابو اسحاق ابراهيم بن محمد بن الحسن هو الاصبهاني ثنا ابو عامر موسى
بن عامر ثنا الوليد بن مسلم اخبرني ابن لهيعة عن موسى بن وردان انه كان
يسرى ابا هريزة يرفع يديه في قنوته في شهر رمضان : ٤١ / ٣ انظر اروا

الخليل : ١٦٩ / ٢

الليث بن ابي سليم الكوفي الليثي احد العلماء . قال احمد مضارب الحديث
ولكن حدث عنه الناس وقال يحيى والنسائي ضعيف وقال ابن معين ايضاً
لا بأس به وقال ابن عياش كان ليث من اكثر الناس صلاة وصياما . وقال ابن معين
ايضاً ليث انفع من علماء بن السائب : العزان : ٢٠ / ٣

عبد الله بن لهيعة بن عتبة الحنظلي - قال ابن معين ضعيف لا يحتج به وقال النسائي ضعيف
وقال ابو زرعة سماع الا وائل والاخر عنه سواء الا ان ابن المبارك وابن وهب
كانا يقيمان اسنله وليس من يحتج به - المرجع السابق : ٢٥ / ٢

الاستنتاج : يرى ابو حاتم انه لا يرفع اليدين في الدعاء الا حال الاستسقاء
كما دل عليه حديث انس .

تفصيل المذاهب :

قال ابن قدامة رحمه الله عن الاثر ان ابا عبد الله يرفع يديه في القنوت الى صدره واحتج بأن ابن مسعود رفع يديه في القنوت الى صدره وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابن عباس .

وبه قال اسحاق واصحاب الرأي ،

وانكره مالك والاوزاعي ويزيد بن ابي مریم .

ولنا قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا دعوت الله فادع ببطون كفك ولا تدع بظهورها فاذا فرغت فامسح بهما وجهك . رواه ابو داود وابن ماجه . (١)
الشافعية : قال النووي الصحيح في مذهبتنا عند الاكثرين استحبابه وهو المختار . (٢)

(١) المفتى : ١٥٤ / ٢

والحديث الذي ذكره ابن قدامة .

أخرجه ابن ماجه في سننه . فقال : ثنا عائذ بن حبيب عن صالح ابن حسان عن محمد بن كعب القرظي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث : ١٢٧٢ / ٢
وأخرجه ابو داود قال حدثنا عبد الله بن مسلمة اخبرنا عبد الملك بن محمد بن أيمن عن عبد الله بن يعقوب بن اسحاق عن من حدثه عن محمد بن كعب القرظي حدثني عبد الله بن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث : ٣٥٧ / ٤ . وفيه زيادة في اوله (لا تمتروا الجدر . من نظر في كتاب اخيه بغير اذنه فانما ينظر في النار ، سلوا الله . . . الحديث

ورواه ابو داود ايضا من غير طريق ابن عباس فقال
حدثنا سليمان بن عبد الحميد البهراني قال قرأته (قرأت) في اصل اسماعيل . يعني ابن عباس . حدثني ضمضم عن شريح اخبرنا ابو ظهير أن أبا بحرية السكوني حدثه عن مالك بن يسار السكوني ثم الموفى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " اذا سألت الله فسأله (فاسأله) ببطون اكفكم ولا تسأله بظهورها " المرجع السابق : ٣٥٨ / ٤

(٢) المجموع : ٤٨٧ / ٣

السؤال الثامن : الفصل :

قال ابو محمد سمعت ابي وذكر الاحاديث المروية في الماء من الماء .

حديث هشام بن عروة يحنى عن أبيه زياد (١) عن ابي ايوب عمن
ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم .
وحديث شعبه عن الحكم عن ابي صالح (٢) عن ابي سعيد الخدري عن
النبي صلى الله عليه وسلم في الماء من الماء فقال هو منسوخ نسخه حديث
سهل بن سعد عن ابي بن كعب . (٣)

الاستنتاج : يرى ابو حاتم ان السنة في الاغتسال هو بالتقاء الختانين
كما دل عليه حديث سهل بن سعد . وان الآثار الواردة في الماء من الماء
منسوخة به .

تفصيل المذاهب :

" قال ابن قدامه رحمه الله . اتفق الفقهاء على وجوب الغسل في هذه
السؤال " اي سؤاله التقاء الختانين " الا ما حكى عن داود انه قال لا يجب
لقوله عليه السلام (الماء من الماء) وكان جماعه من الصحابة رضي الله عنهم
يقولون لا غسل على من جامع فاكسل . يحنى لم ينزل ، وورد في ذلك احاديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم . وكانت رخصه رخص فيها رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم امر بالغسل .

(١) لفظ زياد (زائد في السند) فقد اخرج حديث هشام بن عروة بهذا

البخاري فقال حدثنا يحيى بن عروة قال اخبرني ابو ايوب
قال اخبرني ابي بن كعب انه قال يارسول الله اذا جامع الرجل المرأة
فلم ينزل قال يغسل ما من المرأة منه ثم يتوضى ويصلى / صحيح البخاري
٧٦/١ وحديث شعبه اخرجه مسلم - فقال حدثنا ابو بكر بن ابي
شيبه حدثنا غندر عن شعبه ح وحدثنا محمد بن الحنفى وابن بشار
قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبه عن الحكم عن ذكوان عن ابي
سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على رجل من
الانصار فارسل اليه فخرج ورأسه يقطر فقال لعلنا اعلنا لك قال نعم
يارسول الله . قال اذا اعلت او اعلت فلا غسل عليك وطميت الوشوء .
وقال ابن بشار اذا اعلت او اعلت . / صحيح مسلم شرح النووي ٣٧/٤

(٢) ابو صالح . هو ذكوان السمان الزيات المدني - تهذيب التهذيب : ٢١٩/٣

حديث سهل بن سعد : اخرجه ابو داود - قال حدثنا محمد بن مهران قال
حدثنا مضر الحلي عن محمد بن غسان عن ابي هازم عن سهل بن سعد قال
حدثني ابي بن كعب ان الفتيا التي كانوا يفتون ان الماء من الماء كانت رخصة
رخصها رسول الله صلى الله عليه وسلم في بد الاسلام ثم امر بالاشتغال بعد :

(٣) ٣٦٤/١ ، واخرجه الترمذي بسنده عن سهل بن سعد - السنن : ٣٦٥/١

(٣) الطلل للرازي : ق ١١٤/٤٩/١

قال سهل بن سعد حدثني ابي بن كعب ان الماء من الماء كان رخصه
أرخص فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهى عنها متفق عليه رواه الامام
أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن صحيح ثم ذكر أحاديث
تدل على ان الفصل من التقاء الختانيين . وعقبها بقوله : وحديثهم منسوخ
بدليل حديث سهل بن سعد والحمد لله* (١)

(١) المفتى : ٢٠٥/١ وأنظر: الخرشى على مختصر سيدي خليل :
١٦٣/١

السؤال التاسع : الخراج بالضمان :

قال ابو حاتم : في ترجمه مخلص بن خفاف بن ايماء بن رخصه الخفاري

لم يرو عنه غير ابى ذئب وليس هذا اسناد تقوم به الحجة يمس سني الحديث الذي يروى مخلص بن خفاف عن عروه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الخراج بالضمان ، غير اني اقول به لانه اصلح من آراء الرجال (٢)

الاستنتاج :

ان الزيادة اما تكون من عين الصبح او من غير عين الصبح والذي يوحى اليه مذهب ابى حاتم ان هذا يتعلق بما اذا كانت الزيادة من غير عين الصبح - لان قصة الحديث حول " خراج المبد " وقد استدل به ابن قدامه في هذا النوع ولم يتبين رأي ابو حاتم في الزيادة اذا كانت " من عين الصبح " والله اعلم .

-
- (١) الصحيح ابن ابى ذئب كما رواه - ابن ماجه والترمذي وهو - محمد بن عبد الرحمن بن المضير بن الحارث بن ابى ذئب واسم هشام بن شعبة : تهذيب التهذيب : ٣٠٣/٩
(٢) الجرح والتمديد للرازي : ٣٤٧/١/٤ الحديث اخرجه .

ابن ماجه في سننه قال : حدثنا ابو بكر بن ابى شيبة وعلي بن محمد قالوا ثنا وكيع عن ابن ابى ذئب عن مخلص بن خفاف بن ايماء بن رخصه عن عروه بن الزبير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى ان خراج المبد ضمانه : ٧٥٤/٢ عثمان
وقال الترمذي - حدثنا محمد بن الشثي حدثنا ابن عرو وأبو هارم المقدي عن ابن ابى ذئب عن مخلص بن خفاف عن عروه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى ان الخراج بالضمان - ثم قال الترمذي هذا حديث حسن وقد روى هذا الحديث من غير هذا الوجه والعمل على هذا عند أهل العلم ، السنن : ٧٥/٤
ورواه الترمذي ايضا بطريق آخر . عن هشام بن عروه عن ابيه عن عائشة الحديث - وقال هذا حديث صحيح غريب من حديث هشام بن عروه - ٥٠٨/٤

تفسير - الخراج بالضمان :

قال الترمذی : تفسير الخراج بالضمان . هو الرجل يشتري المبد فيستغله ثم يجد به عيبا فيرده على البائع فالغلة للمشتري . لان المبد لو هلك من مال المشتري ونحو هذا من المسائل يكون فيه الخراج بالضمان . (١)

تفصيل المذاهب :

قال ابن قدام رحمه الله : اذا كانت الزيادة من غير عين المبيع كالكسب وهو معنى قوله : او استغلها يعني اخذ غلتها وهي منافعتها الحاصلة من جهتها كالخدمه والاجرة والكسب وكذلك ما يوهب او يوصى له به فكسب ذلك للمشتري في مقابلة ضمانه . لان المبد لو هلك . هلك من مال المشتري وهو معنى قوله عليه السلام الخراج بالضمان . ولا نعلم في هذا خلافا .

وقد روى ابن ماجه عن هشام بن عمار عن سلم بن خالد عن هشام بن مسروه عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها ان رجلا اشترى عبدا فاستغله ماشاء الله ثم وجد به عيبا فردّه فقال يا رسول الله انه استغل غلامي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . الخراج بالضمان " رواه ابو داود والشافعي ورواه سعيد في سننه عن مسلم بهذا الاسناد وقال فيه : الغلة بالضمان "

وبهذا قال ابو حنيفة ومالك ، والشافعي . ولا نعلم عن غيرهم خلافا لهم " (٢)

(١) سنن الترمذی : ٥٠٩ / ٢

(٢) المفني : ١٦٠ / ٤ ، ١٦١

السؤال المباشرة : الاحداث

قال ابو محمد : سألت ابي عن حديث رواه محمد بن طلحة بن مصرف عمن الحكم عن عبد الله بن شداد عن اسما بنت عميس قلت لما أصيب جعفر بسن ابي طالب ، امرني النبي صلى الله عليه وسلم قال تسلي ثلثا ثم انحصس ماشئت : قال ابي فسروه على منيعين .

احدهما : ان الحديث ليس هو عن اسما ، وقلط محمد بن طلحة وانما كانت امرأة سواها .

وقال آخرون هذا قبل ان ينزل العدد .

قال ابي اشبه عندي والله اعلم ان هذه كانت امرأة سوى اسما وكانت من جعفر بسبيل قرابه ولم تكن امرأته لان النبي صلى الله عليه وسلم قال " لا تحدد امرأة على احد فوق ثلاث الا على زوج " (١) .

الاستنتاج :

١- يرى ابو حاتم ان حداد المرأة على زوجها هو مدة عدتها . أربعة اشهر

(١) الملل للرازي : ق ١/٤٣٨/١٣١٨

حديث اسما . أخرجه الامام الطحاوي بعدة طرق في كتابه (شرح معاني الآثار)

قال : حدثنا مرزوق قال ثنا حبان بن هلال ج وحدثنا ابو بكر مسرة ايضا قال حدثنا حبان ج وحدثنا فهد قال ثنا احمد بن يونس ج وحدثنا بن ابي داود قال ثنا جباره بن المفلس ج وحدثنا ربيع المؤذن وسليمان بن شعيب قالالا ثنا اسد قالوا حدثنا محمد بن طلحة عن الحكم بن عتيبة عن عبد الله بن شداد عن اسما بنت عميس قالست لما أصيب جعفر امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم " تسكني ثلاثا ثم انحصس ماشئت : ٣/٧٤ ، ٧٥ - يظهر ان لفظ " تسكني " صحيف من النسخ والصحيح تسلي كما نقل ذلك ابن حجر عن الطحاوي فتح الباري : ٩/٤٨٧ .

- وعشرا - وذلك لما أفادته الأحاديث التي أشار الى طرف منها . (١)
- ٢- انه يرى ان المرأة التي امرها النبي صلى الله عليه وسلم ان تتسلل ثوبا ثلثا ثم تصنع ما تشاء لميت اسما زوجة جعفر وانما كانت قريبة له .
- ٣- ان هذا حكم عام في مذهب ابي حاتم والله اعلم يشمل الحرة والا مسيئة والسلمة والذمية والكبيرة والصغيرة .

تفصيل المذاهب :

قال ابن قدامة رحمه الله : (لا تعلم بين اهل العلم خلافا في وجوبه (١) الا احداث) على المتوفى عنها زوجها - الا عن الحسن فانه قال لا تجسب الا احداث وهو قول شاذ به عن اهل العلم وخالف به السنه فلا يصح طيبه ويستوى في وجوبه الحرة والامة والسلمة والذمية والكبيرة والصغيرة وقس على اصحاب الرأي لا احداث على ذمية ولا صغيرة لانها غير مكلفين .

ولنا عموم الاحاديث (٢) وذكر منها الحديث الذي أخرجه البخاري (٢)

(١) احاديث الاحداث - روى الاطام البخاري في صحيحه قال حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن حميد بن نافع عن زينب ابنة ابي سلمة انها اخبرته هذه الاحاديث الثلاثة (الاول عن ام حبيبة ، والثاني عن زينب بنت جحش ، والثالث عن ام سلمة) .

قالت زينب دخلت على ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ توفي ابوها ابوسفيان بن حرب فدعت ام حبيبة بطيب فيه صفره - خلوق او غيره غدت منتهى جارية ثم سست بماء عليها ثم قالت . والله ما لي بالطيب من حاجة فواتي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحد على ميت فوق ثلاث ليال الا على زوج اربعة اشهر وعشرا " ثم ذكر الحديثين الآخرين حول

هذا المعنى - فتح الباري : ٤٨٤ / ٩

(٢) المفتى : ٥١٧ / ٢ وانظر - كتب المذاهب الاخرى

الخرشي على مختصر سيدي خليل : ١٤٧ / ٤

(٣) انظر الهاشم رقم (١) في هذه الصفحة .

* موقف الأئمة من حديث أسما* *

قال الامام الطحاوي لما خرج حديث أسما* بطريقة المتحدده (الذكوره سابقا) (١) ففي هذا الحديث ان الاحاد لم يكن على المحدثه في كل حديثها وانما كان في وقت منها خاص ثم نسخ ذلك وامرت بان تحذف عليه اربعة اشهر وعشرا* (٢)

لم يوافق ائمتي حنبل على طائفة ائمة الطحاوي بل تعقبه بقوله .
* ليس في الاحاديث ما يدل على طائفة من النسخ ولكنه يكثر من ادخال النسخ بالاحتمال فجري على طائفة .
ويحتل وراء ذلك اجوبة اخرى .

احدها : ان يكون المراد بالاحاد الحقيدي بالثلاث قدرا زائدا على الاحاد المعروف فملته أسما* مخالفة في حزينها على جعفر فنهاها عن ذلك بمسند الثلاث .

ثانيها : انها كانت حاملا فوضعت بعد ثلاث فانقضت العدة فنهاها بحديثها عن الاحاد ولا يمنع ذلك قوله في الرواية الاخرى ثلاثا . لانه يحمل على من انه صلى الله عليه وسلم اطلع على ان عدتها تنقضي بعد الثلاث .

ثالثها : لعله كان ابانها بالطلاق قبل استشهاده فلم يكن عليها حداد .
رابعها : ان البيهقي اهل الحديث بالانقطاع فقال لم يثبت سماع عبد الله بن شداد من أسما* وهذا تعليل مدفوع فقد صححه احمد لكنه قال : انه مخالف للاحاديث الصحيحة في الاحاد .

قلت : وهو حصر منه أنه يمله بالشذوذ وذكر الإثم ان احمد سئل عن حديث حديث حنبله عن سالم عن ابن عمر رقبه لاحاد فوق ثلاث . فقال هذا منكر . والمعروف عن ابن عمر عن رأيه . هـ

وهذا يحتمل ان يكون لخير المرأة المحدثه فلا نكارة فيه بخلاف حديث مسند أسما* والله اعلم . (٣)

(١) انظر هامش الرسالة ص ٢٥٥ .

(٢) شرح معاني الآثار : ٢ / ٧٤ - ٧٥ .

(٣) فتح الباري : ٩ / ٤٨٧ .

المسألة - الحادية عشر :

حكى ابن ابي حاتم عن ابيه ان السماع يكره من يقرأ بالالحن* (١)

الاستنتاج : الذى يثبته من مذهب ابي حاتم : ان الاطام اذا احسن فى قراءته بما لا يحيل الالفاظ عن معانيها فهذا يكره السماع منه . والله اعلم .

تفصيل المذاهب :

المالكية : وكره قراءة بطلحين اى تلربب الصوت اى ترجيمه ترجيمها لا يخرجها عن حد القرآن والا حرم كمد القصور . وفك المدفسم وعكسها . (٢)

الشافعية : اذا تحسن فى الفاتحة لحنا يخل المعنى بان ضم تلك انصت او كسرهما او كسر كاف اياك نمداً او قال اياء بهموتين لم تفسح قراءته وصلاته ان تمتد وتجب اعادة القراءة ان لم يتممها . وان لم يخل المعنى كفتح دال بعد وتون نستعين وصناد صراط ونحو ذلك لم تبطل صلاته ولا قراءته ولكنه يكره ويحرم تمده ولو تمده لم تبطل قراءته ولا صلاته . هذا هو الصحيح وبه قطع الجمهور (٣)

الحنابلة : قال ابن قدامه يكره امامة اللحن الذى لا يحيل المعنى نص عليه احمد . (٤)

الاحناف : يفهم من كلام صاحب المجموع (وه قطع الجمهور) ان الاحناف لم يخالفوا فى ذلك فهم يرون ان من لحن فى الصلاة بما لا يحيل

(١) فتح المفيض : ٢٨١/١

(٢) الخرشى على مختصر سيدى خليل : ٣٥٣/١

(٣) المجموع : ٣٥٩/٣

(٤) المفتى : ١٩٨/٢

المعنى ففعله مكروه " وصلاته صحيحة - والله اعلم .

" موجز تلك الدراسة "

وبعد عرض هذه الدراسة المقارنة - لذهب ابي حاتم مع مذاهب ائمة
الفقه - اليك موجزا ما ذهب اليه كل امام منهم في هذه المسائل . مع بيان
موافقات ابي حاتم ومخالفاته لهم في كل مسألة .

السألة الاولى :

اتفق الجمهور على ثبوت الخرس وأنه وارد من النبي صلى الله عليه
وسلم ومخالفتهم الاحناف في ذلك . وادعوا بان هذا مضمون ما ورد في
حديث النبي الذي اشار اليه ابو حاتم . وحديث ان ابا حاتم
يؤي ثبوت الخرس فيحتمل رأيه مطابقا للجمهور .

السألة الثانية :

اختلفت آراء الاثثة الاربعة في تحديد علامات البلوغ .
فذهب الحنابلة الى اعتبار الثلاث علامات وهي الاحتلام ، الانبات ،
بلوغ سن الخامسة عشر .
ونذهب الشافعية : الى اعتبار علامتين منها وهي الاحتلام وبلوغ
سن الخامسة عشر . اما الانبات فلا يمتري في حق المسلمين بل هو
في حق الكفار .
ونذهب المالكية : الى ان علامات البلوغ الاحتلام وبلوغ سن ما لا يجاوز
غلام الا احتلم واما الانبات فمخرج الامام مالك تركه والاعتماد على غيره
من علامتين الاخرين .

اما الحنفية : فاعتبروا في احدى الروايتين عن ابي حنيفة - سن
التاسعة عشر علامة البلوغ وكأنهم لم يشيروا الى الاحتلام والانبات
لان هذا السن سن ما يجاوز غلام الا قد احتلم وانبت وكأنه السن
الذي يريد الامام مالك والله اعلم . وبالنظر الى ما ذهب اليه

ابو حاتم نجده موافقا للمذهب الحنبلي .

المسألة الثالثة :

ذهب الامام احمد بن حنبل والشافعي ومالك الى ثبوت الشفعة فيما لم يقسم وذلك لورود الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم فسي ذلك .

وخالفهم ابو حنيفة في ذلك وقال بالشفعة للجار . ويحتمر ما ذهب اليه ابو حاتم موافقا لرأي الجمهور .

المسألة الرابعة :

اجمع الجمهور على ان الزيادة في المهر جائزه بمقد المقد . وقالوا انها تلحق المهر فان طلقها قبل البناء غتتصف الزيادة كما يتصف المهر . اما الشافعي فخالف في الحاقها بالمهر وقال تمتهر بهبسه فتتقر الى شروط الهبه .

اما ابو حاتم فلم يوافقهم في الزيادة اصلا . فيرى ان الزيادة فسي المهر غير جائزه وذلك لعدم صحة الحديث الذي روى في زيادة المهر .

المسألة الخامسة :

اختلف الفقهاء في نفقة ماضي .

فذهب مالك والشافعي وفي روايه من الامام احمد ان النفقة لا تسقط عن الزوج في ماضي من المده سواء تركه لمذر او لغيره مذر . وهذا اخذ ابن قدامه واستدل بالحديث الذي ذكره ابو حاتم . وذهب الامام احمد في روايه عنه ابو حنيفة انها تسقط مالم يقرنهما الحاكم .

وحيث ان اباحاتهم ثبوت النفقة لماضي . فهو بهذا موافق للامام احمد بن حنبل في احدي الروايتين عنه ومالك والشافعي .

السؤال السادسة :

ذهب الامام احمد بن حنبل والامام مالك والشافعي الى ان الحدينسه
حرام كمكة المكرمة . وخالفهم ابو حنيفة في ذلك فهو يرى ان الحدينسه
كسائر البلدان غير مكة .
ووافقه في ذلك ابو حاتم .

السؤال السابعة :

ذهب الائمة الثلاثة - احمد ، والشافعي ، وابو حنيفة على استحباب
رفع اليدين في القتوت وانكروه الامام مالك وهذا ما ذهب اليه ابو حاتم .
من عدم رفع اليدين في القتوت .

السؤال الثامنة :

اتفقت آراء الائمة على ان الخسل من التقاء الختاتين هو الثابت وان
الاحاديث الواردة في الفصل " الماء من الماء " منسوخة وهذا
ما ذهب اليه ابو حاتم .

السؤال التاسعة :

نقل ابن قدامة اجماع الفقهاء على ان الخراج بالضمان وقال لا نعلم
في هذا خلافا . واليه ذهب الامام ابو حاتم .

السؤال العاشرة :

اتفق الائمة على وجوب الاحداد على الزوجه . وبه يقول ابو حاتم .

السؤال الحادية عشر :

اتفق الائمة جميعهم على كراهة التطمين في الصلاة وهذا ما ذهب
اليه ابو حاتم .

الحنابلة	الشافعية	المالكية	الحنفية	السؤال
موافق	موافق	موافق	مخالف	١ الخمر
موافق	مخالف	مخالف	موافق	٢ البلوغ
موافق	موافق	موافق	موافق	٣ الشفعة
مخالف	مخالف	مخالف	مخالف	٤ الزيادة في المهر
موافق له في رواية عنه ومخالف له باعتبار الرواية الأخرى	موافق	موافق	موافق	٥ النفقة
مخالف	مخالف	مخالف	موافق	٦ تحريم المدينة
موافق	موافق	موافق	مخالف	٧ رغي المدين فسي القنوت
موافق	موافق	موافق	موافق	٨ الفسل
موافق	موافق	موافق	موافق	٩ الخراج بالثمان
موافق	موافق	موافق	موافق	١٠ الاحداث
موافق	موافق	موافق	موافق	١١ القراءة بالالحن

من هذه الدراسة المقارنة نستنتج . ان ابا حاتم لم يك طرما نفسه باتباع مذهب معين يسير عليه . بل هو يتميز بحرية الرأي وبتحجج الاستقلاليته وقوة الاستنباط . فلو كان مقلدا لرأيناه لا يفرق احد هذه المذاهب ولرأيناه متمشيا نحو اتجاه هذا المذهب في كل ما اثر عنه من مسائل فقهيه ولكن الامر عكس ذلك . فلذا فلاحجه لمن نسب الى احد هذه المذاهب او حكم عليه بالتقليد والله اعلم بالصواب .

المبحث الثاني

• موقفه من أهل الرأي •

لقد ورد في رسالته * التي تتضمن بيان نصوص معتقد أبي حاتم - والتي رواه ابنه - مانعه (سمعت أبي وابازره يهجران أهل البدع ويخلطان رأيهما أشد التغليب وينكران - وضع الكتب بالرأي من غير آثار) (١)

وهذا القول من أبي حاتم لا يحمل على أنه يقصد به منهج الإمام أبي حنيفة ومن نهج نهجه - فَيَجْعَلُ ذلك سبباً في النيل منه كما فعل بعض الناس - إذ إن الإمام أبي حنيفة يرى - من كل ما وجه إليه من تهمة ودعاوى -

والمراد من كلام أبي حاتم هذا - هو فيمن استغنى بالرأي عن الآثار وأبطلها - وظن هذا يحمل قوله في بعض الروايات (آفته الرأي) (٢)

وهذا النوع من الرأي مذموم قد حذر منه النبي صلى الله عليه وسلم فقال (إن الله لا ينتزع العلم من الناس بحد إذا عطا همزة انتزاعاً ولكن ينتزعه منهم مع قبض العلماء يعلمهم فيبقى ناس جهال يستفتون برأيهم فيضلون ويضلون) (٣)

وكذلك حذر منه الصحابة الأجلاء - قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه - كان يقول إن أصحاب الرأي أعداء السنن أعتهم أن يحفظوها وثقلت منهم أن يحوها واستحيوا حين سئلوا أن يقولوا لا نعلم فعارضوا السنن برأيهم - فأيماكم وأياهم) (٤)

أما الاجتهاد في المسائل بحد تمحيص الأدلة والتقريب عنها - وهو مشهور أنه لم يرد فيها دليل لا من الكتاب ولا من السنة - وأعلام الرأي فيهم

(١) أصل السنة واعتقاد الدين : ص ١٦٨ مخطوط

(٢) انظر : لسان الميزان : ٥٦٧/١ - الجرح والتعديل : ٩٩/١/١

(٣) جامع بيان العلم : ١٣٣/٢

(٤) المرجع السابق : ١٣٥/٢

بعد ذلك فهذا لا مانع منه وهو الذي عليه علماء الامم . ومنهجهم ابو خاتم
في اتجاهه الفقهي في المسائل التي سبق ان تقدم البحث فيها . وهذا
ملا يقصده في عبارته هذه .

وابو حنيفة رحمه الله قد سار على هذا المنهج فلم يترك كتاب اللبس
ولاسنة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم لرأيه او لرأى احد من البشر بسل
هو يقدمها اولا . ويحذر من القول في الدين بالرأى . فيقول : (اياكم
والقول في دين الله تعالى بالرأى وعليكم باتباع السنة . فمن خرج عنها
ضل . ويقول . لم تزل الناس في صلاح ما دام فيهم من يطلب الحديث .
فاذا طلبوا العلم بلا حديث فسدوا) (١)

ومنهج الفقهي حافل بتطبيق هذا القول . فهو يقدم . ضعيف
الحديث على القياس والرأى . يقول ابن القيم رحمه الله . (اصحاب ابي
حنيفة مجمعون على ان مذهب ابي حنيفة ان ضعيف الحديث عنده اولس
من القياس والرأى . وعلى ذلك بنى مذهبه . كما قدم حديث القهقهة
على ضعفه على القياس والرأى ، وقدم حديث الوغوة ، بنيد التعرف في السفر
مع ضعفه على الرأى والقياس ، وضع قطع يد السارق بأقل من عشرة دراهم
والحديث فيه ضعف ، وشرط في اقامة الجمعة الضر والحديث فيه
ضعيف ، وجعل اكثر الحيز عشرة ايام والحديث فيه ضعيف .

وترك القياس المباح في مسائل الآبار لا تار فيها غير حرقه . فنقد يسم
الحديث الضعيف وآثار الصحابة على القياس والرأى قوله وقول احمد بن حنبل
وليس المراد بالضعيف في اصطلاح السلف هو الضعيف في اصطلاح المتأخرين .
بل ما يسميه المتأخرون حسنا قد يسميه المتقدمون ضعيفا) (٢)

فهذا نجد التوافق بين منهجي ابي حاتم وابن حنيفة . مما يستدل
ذلك على ان ابا حاتم لم يصدر منه اي تعامل على هذا الاطام . فلهذا فهو
يسير بمنهج هذا منهج احمد بن حنبل في تقديره وتوثيقه لابن حنيفة .

(١) اثر الحديث الشريف في اختلاف الفقهاء : ص ٩

(٢) اعلام الموقعين : ٧٧/١

حيث يقول فيه (انهم من الحلم والورع والزهد واثار الاشوة بعمل لا يدركسه أحد ، ولقد غرب بالسياط ليلى للصور فلم يفعل - فرحمة الله عليهم - ورواه (١) وعلى ضوء هذا كله يمكن ان يؤول ماورد عن ابي حاتم وكان لاهله محاربا لما سبق تفسيره - وذلك كقوله عند ترجمته - هارون بن عمرو بن يزيد بن زياد بن ابي زياد المخزومي الدمشقي .

(شيخ دمشق ادركه ، كان يرى رأى ابي حنيفة ، وعلى الصدق لم نكتسب عنه ، محله الصدق) (٢)

فقوله : يرى رأى ابي حنيفة - يحتمل محنيين +

أولا : رأيه في المنهج الفقهي . وذلك باستنباط الاحكام من ادلتها .

ثانيا : رأيه في سمي الايمان وذلك بقوله فيه * انه الاقرار باللسان والتصديق بالجنان * (٣)

وعلى كل الاحتمالين - فعدم كتابة ابي حاتم عن الرجل - ليس لانه

يرى رأى ابي حنيفة ، ولكن لاسباب اخرى . والدليل على ذلك من وجوه .

أولا : لو فرض ان المواد من قول ابي حاتم في الراوى - انه يرى رأى ابي حنيفة الاحتمال الاول . فهذا بعيد كل البعد ان يترك ابو حاتم رجلا يتبع منهجا رضىه ابو حاتم لنفسه وسار عليه - وما يدل على ذلك - كتابته عن كان يتكلم بهذا الراى - فقد قال عند ترجمته - ابراهيم بن خالد ابو ثور الكلبى (يتكلم بالراى يتخطى * ويصيب وليس محل المتسمين في الحديث قد كتبت منه) (٤)

(١) ابو حنيفة النعمان : ص ١٠٤

(٢) الجرح والتعديل : ٩٣ / ٢ / ٤

(٣) المعقده الطحاوية : ص ٢٣٦

(٤) الجرح والتعديل : ٩٨ / ١ / ١

ملاحظه : اعتبر الذهبي هذا القول من ابي حاتم في الراوى - من باب التمنت - وهذا مردود عليه . ان مع ان هذا من ابي حاتم لا يعتبر جرحا فقد حرف النقل عنه في قوله " ليس محل المتسمين في الحديث " جعلها " المتسمين " انفسهم الميزان ٢٩ / ١ وقد رد عليه ثميذه - السبكي (فقال بحد حكايته قول شيخه - (وأنا اجوز ان يكون قول ابي حاتم " ليس محله محل المتسمين في الحديث " مع كونه غير قدح . صحفا في الكتب وانه انما قال " محل المتسمين " اى

المكرين فان ابا ثور لم يكن من المكرين في الحديث اكار غيره من الحفاظ وقد رأيت اللفظه هكذا بخط بعض محدثي زماننا في الحكاية عن ابي حاتم طبقات الشافعية (٧٦ / ٢) اقول - هو كما ذكر السبكي . وما حصل من الذهبي يدل على تحامله على ابي حاتم وهذا من تعنته - وسيأتى بيان ذلك - فسي

بحث اتهامه بالتشدد - انشاء الله . ص ٣٢٨ -

ثانيا : ولورفض مراده من ذلك - الاحتمال الثاني - وهو ان السراوى يرى الارجاء - فهذا يردده احوان :

الاول : ان ابا حاتم قد وثق واجاز الكتابه عن يرى هذا الرأى .
فقال الاول : عمرو بن مرة الجطى الراوى الكوفى . قال فيه : صدوق
وكان يرى الارجاء (١)

ومثال الثاني : خالد بن يحيى الكندى . قال فيه محله الصدوق
يكتب حديثه . كان يرى الارجاء . (٢)

الثاني : ان هذا الاختلاف بين الحنفية وبين من خالفهم اختلاف لفظى -
لا ترد الروايه - ان قب قبل العلماء الروايه من المتقدمين - بشروط
ان لا يكونوا دعاه - فان لم يكونوا دعاه فروايتهم مقبوله - اما اذا
تبين انه دا عى الى بدعته فروايته مردوده عليه - قال ابن الصلاح
(وهذا مذهب الكثير والاكثر من العلماء) (٣) فاذا كان هذا
حال المتقدم فرواية من يرى : الارجاء اولى بالقبول .

وبهذا لم يوجد ما يكدر صفو الملاقه بين الامامين الجليلين ، فعلمنى
طالب العلم التروى والتثبت فيما قيل والله الهادى الى سواء السبيل .

.. ..

(١) الجرح والتعديل : ٢٥٧/١/٣

(٢) المرجع السابق : ٣٦٢/٢/١

(٣) مقدمة ابن الصلاح : ٥٤

الباب الثالث

إمامته في البحر والنفذ

- الفصل الأول : درايته بأحوال الرواة
- الفصل الثاني : مراتب المعرفة عند نقاد الحديث ومقارنتها بمنهج أبي حاتم
- الفصل الثالث : منهج النقد عند أبي حاتم والطرق المتبعة في ذلك

الباب الثالث

امامته في الجرح والتعديل

تمهيد

ان مما سبق ذكره من ذكر بعض الفصول في مقدمة الرسالة ليكشف لنا عن مدى مكانة ابي حاتم بين اهل عصره . ومن الجهود التي بذلها فسي التحصيل . وقد ساعده في هذا بعد توفيق الله له . (ما آتاه الله ممن فهم ثاقب وسعة في الحفظ . فبلغ بهذا منزلة رفيعة بين علماء عصره . قد ألم ببعض العلم التي اتجه اليها الاتجاه الكلي وفرغ جميع وقته في ادراكها . فأصبح من ارکان هذا الفن الذي يعتبر بقوله . ويرجع اليه فيه . ولم يطرق باب هذا الفن الا جهاذة العلماء . الذين توسعت مداركهم وظافوا البلاد شرقا وغربا . وهيئوا أنفسهم للتصدي لهذا الأمر .

وهذا الفن هو ما يسمى في الشريعة الاسلاميه " بعلم النقد " وهذا العلم ذو اتجاهين رئيسيين يعتمد احدهما على الآخر . فهما متلازمان تلازما وثيقا لا يمكن ان يفك احدهما عن الآخر .

وهذان الاتجاهان احدهما . هو ما يتعلق بنقد الرجال . اى الكشف عن احوالهم . وتتبع سيرة حياتهم منذ ولادتهم الى وفاتهم في حلهم وترحالهم مع معرفة انسابهم وكلامهم . ليعرف منهم . الثقة من الضعيف والقوى . الحفظ من سيئه والصادق من الكاذب وهذا الاتجاه يسمى - بفن الجرح والتعديل .

ولقد تناول علماء الحديث هذا الاتجاه بقدر كبير من الصنفات فمنهم من ضمن كتبه ومؤلفاته ثقات الرواة وحفاظهم كالحافظ الذهبي في تذكرته وابن حبان في كتابه الثقات ومنهم من افرد مؤلفاته لذكر الضعفاء . كديوان الضعفاء للذهبي ، والمجروحين لابن حبان . والكامل لابن عدى .

ومنهم من جمع في مؤلفاته مختلف الطبقات . ككتاب الجرح والتعديل

لابن ابي حاتم الرازي . وهذا الاتجاه هو الاساس في هذا العلم . ان لا يمكن
لنسان يجهله ان يتكلم في الاتجاه الثاني .

واما الاتجاه الثاني - ما يتعلق - بتقصي احاديث الرواة . وخاصة
الثقات منهم كما سيأتي بيانه انشاء الله - التي تظهر وكأنها صحيحة خالصة
من علة تخدش فيها . فيمط الجهابذه في هذا الفن . فيكشفون طلبهم
ويظهرون الصحيح منها . وهذا الاتجاه - هو عصر من سابقه . فلذا نجد
انه يتسم بطابع الدقة والعمق .

ذكر الخطيب حبر والسخاوي ذلك فقالا " ان معرفة العلم من اغشى
الانواع وادقها " (١) فلم هذا " لا يقوم به الا من رزقه الله تعالى فهما
ثاقبا وحفظا واسما ومحرفة تامة بحراتب الرواة وطكه قويه بالاسانيد والعتون " (٢)
ولقد شهد له على تمكنه في هذا الفن - ورسوخ قدمه فيه - اجله العلماء .

يقول السخاوي " لم يتكلم في هذا العلم الا قليل من اهل هذا
الشان كعلي بن المديني واحمد بن حنبل والبخاري . ويحقوي بن شيبه
وابي حاتم وابي زرع والدارقطني " (٣)

وقال الامام السمعاني (٤) " ابو حاتم امام عصره والرجوع اليه في مشكلات
الحديث وكان من مشاهير العلماء . ومن ذكرهم الموصوفين بالفضل

(١) فتح المفيث : ٢١٠/١ وانظر

شرح نخبه الفكر : ص ١٣٢

(٢) فتح المفيث : ٢١٠/١ وانظر

شرح نخبه الفكر : ص ١٣٢

(٣) فتح المفيث : ٢١٠/١ وانظر

شرح نخبه الفكر : ص ١٣٢

(٤) الحافظ : ابوبكر محمد بن ابي الصلح منصور بن محمد بن عبد الجبار

التميمي السمعاني العروزي - تذكرة الحفاظ : ١٢٦٧/٤ .

والحفظ والرحله ولقى العلماء " (١)

وقال هبة الله (٢) بن الحسن الطبري اللالكائي " ابو حاتم امام عالم بالحديث حافظ متقن ثبت " (٣)

وقال ابوبكر الخلال (٤) " ابو حاتم امام في الحديث " (٥)

وان اكبر شاهد على صدق ما قالوه - ما عمل اليما من عمل جليل - يدل على براعة عاليه ودليل قاطع على ان ابا حاتم من رواد هذا الشأن .

وقد حوى هذا العلم - ثلاثة كتب - تعتبر من امهات الكتب فسي هذا الفن .

اولها : كتاب الجرح والتمديد - يقع في تسع مجلدات . سوى المقدمة في مجلد منفرد . جمع فيه ، ابنه - اقوال ائمة النقد وفي مقدمتهم والده . احتوى هذا الكتاب على ثمانية عشر الف ترجمة واربعين - قد سماهم ابو حاتم في الجزء الاكبر منهم ولم يبق الا العدد القليل الذين لم يكن له رأى فيهم .

ثانيها : كتاب الملل - ويقع في مجلدين .

" وقد احتوى هذا الكتاب على " الفين وثمانمائة واربعين " مسألة منها ما هو عبارة عن اسئلة يتوجه بها الابن لابييه وهو الاغلب والكثير - ولا يسى زرعه وغيرهما . ومنها ما هو مجرد سماع يسمعه منهم على اثر سؤال سألهم فيه . او يكون بياناً من تلقاء انفسهما . ولقد كان لابي حاتم قدر كبير من تلك القضايا .

فبلغ نصيبه منها منفرداً " الفين وثلاثمائة وثمان سائل " ومقدار ما شارك ابا زرعه فيها " مائتين وخمسا وعشرين سألة "

- (١) الانساب : ٢٨٥/٤
- (٢) الامام ابو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري الرازي الحافظ الفقيه الشافعي محدث بغداد - تذكرة الحفاظ : ١٠٨٣/٣
- (٣) تاريخ بغداد : ٧٧/٢ ، خلاصة تذهيب تهذيب الكمال ص ٣٢٦
- (٤) الفقيه العلامة المحدث ابوبكر احمد بن محمد بن هارون البغدادي الحنبلي المشهور بالخلال - تذكرة الحفاظ : ٧٨٥/٣
- (٥) تهذيب التهذيب : ٣٢/٩ وانظر طبقات الحنابلة : ٢٨٥/١

ومقدار ما خالفه فيها " خمس عشرة مسألة "

ومقدار ما خالف غيره " اربع عشرة مسألة "

فهذا يصبح جميع المسائل التي تكلم فيها ابو حاتم في هذا الكتاب " الفين

وخمسائة واثنين وستين مسألة - وذلك بنسبة : ٩٠ ٪ من مجموع المسائل .

ثالثها : كتاب الراسيل - ويقع في مجلد واحد :

" وفيه شرح الراسيل المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم وعلم

اصحابه والتابعين . - وفيه فيه اتصال رواية الرواه بعضهم عن بعض وقد منها -

وقد بلغت مسائله تسعمائة وثلاثة وخمسين مسألة عن يحيى بن معين واعتماد

بن حنبل ، وايى حاتم وايى زرعه .

بلغ ما اختص به ابو حاتم في اربعمائه واربع وخمسون مسألة - منها - تسعة

مسائل اشترك معه ابو زرعه فيها - وكل هذه الكتب الثلاثة المتقدمة من رواية

ابنه عبد الرحمن ، (١)

ولكن علم الجرح والتمديد هو الاساس واللبنة الاولى في الشؤن في

هذا الفن لذا فاني اعقد هذا الباب في الكشف عن مهارة ابي حاتم في

ودقه معرفته به مما جعل اهل العلم يمتدحون بقوله ويمولون عليه فيه ، وبمعرفة

ذلك سيكون هذا تمهيداً لدراسة معرفته بملك الحديث الذي هو ادق وافض

من هذا الباب وسيكون هذا في الباب الذي يليه " والله الصمتان "

(١) هناك كتاب رواه - ابو عثمان سميد بن عمرو بن عمار البرذعي - عن ابي

زرعه وايى حاتم - وغيرهما - يتعلق باحوال - الرواه والضعفاء والكذابين

ومروياتهم واسم هذا الكتاب هو " الضعفاء والكذابين والمتروكين

من اصحاب الحديث " وقد احتوى هذا الكتاب على ما يقارب مئتين

خمسائة واثنين وخمسين مسألة الا كان مملهاً موجه لا يى زرعه .

ومقداره اربعمائه وتسعة وسبعون - سو لا - ونصيب ابي حاتم

(واحد واربعون سو لا) والباقي موجه لائمة غيرهما - ومقداره -

اثنان وخمسون سو لا .

الباب الثالث

الفصل الأول : درايته بأحوال الرواة

تمهيد :

قبل البدء في عرض منهج أبي حاتم للدراسة ، نلقي الضوء على ما يدل على براعته الفائقة بهذا الفن ودرايته المستفيضة فيه ، فلقد ألم بأحوال رواة الأحاديث المأثورة عن جده عظيم بذلته أبو حاتم في الكشف عنهم ومعرفتهم معرفة تامة . وان ذلك ليدل بحق ان كل ما يصدر عنه في كل راو من الرواة ، انما صدر عن خبرة دقيقة وان كل لفظ يوجهه لبيان حال الرواة يعطي معنى مستقلا عن الألفاظ الأخرى ، وانه من المستحيل ان يمد هذا من القول بغير علم في التخييل المشوائي .

ويعتبر هذا العمل هو الميزان الدقيق الذي نهجه أبو حاتم في نقد الحديث . في الكشف عن رواة الحديث ووزنهم ، تنزيل كل راو منهم في منزلته المستحققة له . واليك بيان بعض النصائح التي اتبعتها لتعطي لنا صورة عن مهارة أبي حاتم بهذا الفن .

أولا : معرفته بأحوال الرواة :

- ١ - معرفته بمن هو سهل في الحديث ومن هو عسير فيه :
قال : من ذكران عنده عن عفان ثلاثين ألف حديث فقصده
كذب لأن عفان كان عسيرا في الحديث وقد اختلفت إليه ثلاثة
ثلاثة عشر شهرا فما كتبت عنه إلا قدر خمسمائة حديث * (١)
- ٢ - معرفته بما يسهل على الحافظ وما يصعب من الأحاديث والرواة :
 - أ - قال : كان الثوري حافضا وكان حفظ هذا أسهل على
الثوري من حديث الملا * فحفظ هذا ولم يحفظ ذاك * (٢)
 - ب - وقال : " حديث عثمان أشبه لأن حفظ زيد بن ثابت
أسهل من يزيد بن ثابت " . (٣)
- ٣ - معرفته بما يمكن نسبته إلى الرواة من الأحاديث وما لا يمكن لمعرفته به :
 - أ - قال أبو محمد : سألت أبي عن حديث رواه ضمرة عن ابن
شاذب عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلين يتماطيان بينهما
سيفا مسلولا فقال ألم أرى من هذا لمن الله من فعل هذا .
قال أبي هذا حديث منكر لا يحتل ضمره هـذا
الحديث * (٤)

-
- (١) لسان الميزان : ٤٨/١ .
 - (٢) العمل للرازي : ١٦٦٧ / ٦٠/٢ .
 - (٣) المرجع السابق : ١٠٦٥/٥٩/١ .
 - (٤) المرجع السابق : ٢٧٥٢/٤١٥ / ٢ .

ب - قال أبو محمد : سألت أبي عن حديث رواه عمرو بن دينار
وكيل آل الزبير عن سالم بن عبد الله عن عمر عن أبيه عن
عمر بن الخطاب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من دخل
سوقا بصاح فيها وباع فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له
الحديث : قال أبي هذا حديث منكر جدا لا يحتل سالم
هذا الحديث . (١)

ثانيا : معرفة حديث الرجل الواحد - وتحت هذه حالات :

١ - ما انفرد به الراوى عن مشايخه :

أ - قال - ليس عن هشام عن أبيه عن عمرو بن أبي سلمة إلا ذلك
الواحد أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في ثوب واحد . (٢)

ب - وما نعلم إبراهيم بن ميمونة استند عن طاووس عن ابن عباس
إلا حديثا واحدا . (٣)

ج - وروى أبو عوانة عن أبي الزبير حديثا واحدا وعن معاوية
حديثا واحدا وعن بكير بن الأختس حديثا واحدا وعن
ابن سيرين رواية عن الحسن بن ربيعة وعن الحكم أحرف .
وروى عن ابن المنكر واحدا . (٤)

د - ولا أعلم روى أبو إدريس عن معاذ إلا حديثا واحدا . (٥)

هـ - ولا أعلم روى الثوري عن إبراهيم بن أبي حفصة إلا حديثا
واحدا عن سميد بن عبد الله . (٦)

(١) العلل للرازي : ٢/١٧١/٢٠٠٦ ،
وانظر : ١/١٤١/٣٩٤ نفس المرجع .

(٢) المرجع السابق : ٢/٢٣٧/٢٢٠٠

(٣) المرجع السابق : ٢/٢٥٣/٢٢٥٢

(٤) المرجع السابق : ٢/٢٩/١٥٦٣

(٥) المرجع السابق : ٢/١٧٩/٢٠٣١

(٦) المرجع السابق : ١/٢١٤/٦٢١

وانظر : ١/١١٩/٣٢٣ ، ١/٤٥٤/٣٦٢ ، نفس المرجع .

- ٢ - تفرد الراوى بالحديث :
- أ - الحديث معروف بالأعش ومن حديث شعبة غلط ولو كان هذا الحديث عند شعبة كان أول ما يسأل عنه . (١)
- ب - ليس يعرف هذا الحديث شعبة إنما هو حماد بن سلمة فقط . (٢)
- ج - قد تفرد الزهرى برواية هذا الحديث وأحاديث معه (٣)
- د - لا أعلم روى هذا الحديث غير الازاعي . (٤)
- ٣ - معرفته ما دخل على حديث الراوى بها ليس من روايته :
- أ - لم يكن هذا الحديث عند الحميدى ولا عند علي بن المديني ولم نجده عند احد من أصحاب ابن هيثم . (٥)
- ب - بحثنا في حديث مالك ولم نصب له أصلاً . (٦)
- ج - لما قيل لأبي حاتم ان يفتداه قوم يحدثون عن محمد بن زياد عن بشر بن الحسين بن أبيه . . .
- عنه - نحو عشرين حديثاً - فقال هي أحاديث من ليس للزبير عن أنس إلا أربعة أحاديث . (٧)
- د - قيل لأبي حاتم ان عبد الجبار بن العلاء روى عن مسروق الفزارى عن ابن أبي ذئب فقال قد نظرت في حديث مروان بالشام الكثير فما رأيت عن ابن أبي ذئب أصلاً فقال له أبو يحيى الزعفرانى - أنكر عليّ أبو زرعة كما أنكرت فحملت الحديث . . .
- نأمل يتمجب .

-
- (١) العمل للمراوى : ٢٧٠٩ / ٤٠٠ / ٢
- (٢) المرجع السابق : ٢٧٢٨ / ٤٠٧ / ٢
- (٣) المرجع السابق : ٢٦١١ / ٣٦٥ / ٢
- (٤) المرجع السابق : ٢٤٠٧ / ٢٩٨ / ٢
- (٥) المرجع السابق : ٢٣٠٧ / ٢٧٠ / ٢
- (٦) المرجع السابق : ٢٣٤٢ / ٢٨٠ / ٢
- (٧) المرجع السابق : ٣٥٥ / ١٢٩ / ١ ، وانظر : نفس المرجع : ٢٠٣٥ / ١٨٠ / ٢ ، لسان الميزان : ٢٠٣ / ٢٠٠

قال أبو محمد : اتفقا في الإنكار على عبد الجبار بن أ. الملا. روايته عن مروان عن ابن أبي نقيب من غير تواطؤ لمصرفتهما بهذا الشأن. (١)

هـ - ليس يعرف هذا الحديث من حديث الزهري. (٢)

٤ - مصرفته باتفاق أصحاب الراوى على الرواية ومعرفة من خالفهم.
أ - أصحاب الزهري يخالفون عقول ولا أعلم أحدا تابع عقيلاً على هذه الرواية (٣)

ب - خالف عبد المزهري الماجشون أصحاب الزهري في ذلك
خل فيها بين الزهري ومحمد محمود بن ليمد ولم يدخله
أحد من الحفاظ. (٤)

٥ - مصرفته بمن يروى من المحدث من الرواة ومن لم يرو عنهم :
أ - لا أعلم روى المحكم من عتبة بن عاصم من ضمرة شيئا (٥)
ب - لم يرو خالد بن بكر من مضر شيئا (٦)
ج - الزهري عن ابن بن عثمان لا يجي. (٧)

٦ - مصرفته بأكثر أصحاب الراوى رواية عنه :
أ - من يكثر الرواية عن الزهري (٨)
ب - حجاج الأحول ثقة من الثقات صدوق - أروى الناس عنه
أبراهيم بن ظبيان. (٩)

- (١) المقدمة : ص ٣٥٥
- (٢) العلل للرازي : ٢/١٨٠/٢٠٣٥
- وانظر : ١/٤٥٤ / ١٣٦٢ نفس المرجع.
- (٣) المرجع السابق : ٢/٣١٣/٢٤٥٤
- (٤) المرجع السابق : ٢/٢٦٧/٢٢٩٨
- (٥) المرجع السابق : ١/١١٣/٣٠٦
- (٦) المرجع السابق : ١/٣٢٢/٩٦٤
- (٧) المرجع السابق : ٢/٣٦٣/٢٦٠٢
- (٨) المرجع السابق : ٤/٣٩٤/٢٦٩٢
- (٩) الجرح والتعديل : ١/١٥٨/١

- ٧ - مصرفته بأفهم الرواة لحديث من روى عنه :

" المسعودي أفهم بحديثه من " (١)
- ٨ - بيان حصول الأوهام وكيف وسن وقعت .

سئل أبي عن حديث رواه أبو معشر عن هشام بن عروة عن
أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم : الحديث .
قال أبو حاتم : لم يحمل أبو معشر شيئاً إنما هو بهشام عن
أبيه عن جد الله بن الأرقم عن النبي صلى الله عليه وسلم .
وانما أراد أبو معشر حديث عائشة الذي يرويه ابن أبي عتيق عن أبيه
عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم . (٢)
- ٩ - تمييزه لرواية الراوى أولاً وآخرها :
١ - سألت أبي عن حديث رواه أحمد بن ثابت فرخويه حسن
حد الرزاق عن زهير عن سفيان بن الفضل عن أبي رشدين
الجندی عن سراقه بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم
الحديث .
قال أبو حاتم : إنما يروونه موقوف واسنده حد الرزاق
بآخرة . (٣)
- ب - سألت أبي عن حديث رواه إسرائيل وزهير بن معاوية حسن
أبي اسحاق عن الحارث عن علي رفعه إسرائيل ووقفه
زهير ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بتسعة سور .
قال أبي : إسرائيل بأقدم سماعاً من زهير في أبيه
اسحاق . قلت : أيهما أشبه بالصواب موقوف أو مرفوع .
قال الله أعلم . يقال ان زهير سمع من أبي اسحاق بآخرة
واسرائيل سماعاً من أبي اسحاق قديم ، وأبو اسحاق بآخرة
اختلف فكل من سمع منه بآخرة فليس سماعه بأجود ما يكون (٤)

(١) العلل للرازي : ٢/١٧٩/٢٠٣٣

(٢) المرجع السابق : ١/٨٨/٢٣٧

(٣) المرجع السابق : ١/٣٦/٧٥

(٤) المرجع السابق : ١/١٠٣/٢٧٩

١٠ - مصرفته بأقدم الرواة سماعا ممن رروا عنهم :
 روى أبو عوانة عن بكير بن الأشعث قديم . . . (١)

١١ - مصرفته بتفرد بعض الرواة عن رواية مجهولين :
 قال أبو محمد : سألت أبي عن حديث رواه حسن الحلواني
 عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن أبيه عن حسين المعلم عن
 يحيى بن أبي كثير عن المهاجر بن عكرمة عن الزهري عن عروة عن
 عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم . الحديث . ورواه شبيب بن
 إسحاق عن هشام بن يحيى عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم . .
 الحديث قال أبي : هذا حديث ضعيف لم يسمعه يحيى من الزهري
 وأدخل بينهم رجلا ليس بالمشهور ولا أعلم أحدا روى عنه
 إلا يحيى . (٢)

١٢ - مصرفته بالأماكن التي يلقي فيها بعض الرواة أحاديثهم :
 سألت أبي عن حديث سليمان بن بلال عن يونس عن ابن
 شهاب عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم . الحديث
 فسمعت يقول : وهم يونس بن يزيد . روى بالحجاز عن
 الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وأخطأ فيه .
 وروى مرة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن رجل من أصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الصحيح : (٣)

١٣ - مصرفته بمقدار ما عند الراوي عن شائعه :
 كان عند يحيى بن زهير عن حماد بن سلمة عشرة آلاف
 حديث وعن الثوري عشرة آلاف ونحوه : (٤)

- (١) المثلث للبرزقي : ٣٠٦/١١٣/١
 (٢) المرجع السابق : ٧٤/٣٦/١ ، وانظر : ٨٢/٣٩/١
 (٣) المرجع السابق : ٣٥٨/١٣٠/١
 (٤) الجرح والتمديد : ١٤٢/٢/١

١٤ - معرفة باسكان اجتماع مرويات من يروى عنهم :

أحمد بن عيسى المصري - قال ابن أبي حاتم : سألت
أبي عن فقال : قيل لي بمصر انه قدمها واشترى كتب ابن
وهب وكتاب الفضل بن فضالة ثم قدم بغداد فسألت هـ
يحدث من المفضل ؟ قالوا : نعم ، فأذكرت ذلك . وذلك ان
الرواية عن ابن وهب والمفضل لا يستويان . (١)

ثالثا - تبينه للمبهمين من رجال الحديث والمصحفة اسماؤهم :

١ - من ابهم بكنيته :

أ - قال عبد الرحمن : سمعت أبي وجرى عنده معرفة الحديث
فقال : ابو عبد الله الذي يحدث عنه محمد بن جابر
والذي يحدث عن سعيد بن جبير وعن مصعب بن سعد
وعن زاذان هو سلم الجهني . (٢)

ب - سألت أبي عن حديث رواه ابو اسحق الفزاري عن رجل من
أهل الشام عن أبي عثمان عن أبي خراش .
قال ابو عثمان : هو عندي حريز بن عثمان . (٣)

ج - سألت أبي عن احاديث ثلاثة رواها ابو يوسف المديني
قال ابو يوسف : هذا اسمه يعقوب بن الوليد (٤)

د - " أبو الامير السلمي اسمه عمر بن سفيان " (٥)

(١) الجرح والتمديد : ٦٤/١/١ ،

وانظر تاريخ بغداد : ٢٧٥/٤ .

(٢) المقدمة : ص ٣٥٦ .

(٣) المراسيل : ص ٢٥٤ .

(٤) الملل للرازي : ١٥١٥/١٤/٢ .

(٥) المراسيل : ص ١٤٣ .

٢ - من أبيهم وذكر في السند (عن رجل) :

أ - سألت أبي عن حديث رواه أبو اسحق الفزاري عن رجل من أهل الشام عن أبي عثمان الخ . . .
فسمعت أبي يقول : هذا الرجل من أهل الشام وهو
عندي بقبّة . (١)

ب - سألت أبي عن حديث رواه يحيى بن سعيد الانصاري عن رجل من عمره عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم . . .
الحديث .

قلت لأبي من هذا الرجل الذي لم يسمه يحيى بن سعيد قال : احسب انه أبو بكر بن محمد بن عمرو بن
هزم . (٢)

ج - سألت أبي عن حديث رواه بشر بن الحنفية عن الفضل بن عمار عن عمار بن قزبه قال : حدثني رجل من قومي ، قال أبي
هذا الرجل هو شرحبيل بن سعيد . (٣)

٣ - من أبيهم وذكر في السند (عن صاحب له) :

" سألت أبي عن حديث رواه عبد الصمد بن عبد الوارث عن هشام عن قتادة عن صالح أبي الخليل عن صاحب له عن أم سلمة
عن النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث .
قلت لأبي : من صاحبه هذا ، قال : عبد الله بن
الحارث . (٤)

(١) المراسيل : ص ٢٥٤ .

(٢) الطلل للرازي : ٢٤٦٧/٣١٧/٢ .

(٣) المرجع السابق : ٢٤٦٩/٣١٨/٢ .

" مرجع سابق " : ٢٧٤٠ / ٤١٠ / ٢ .

٤ - من أبيهم وذكر في السند (عن حماد) :

سألت أبي عن حديث رواه حماد بن عمار عن أسحاق
ابن راشد عن الزهري عن سلمان بن دينار عن بعض من حدثه
عن ثوبان بن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، الحديث .

قلت لهما : من هذا الرجل من حديث هل تدري من
هو ، قال أبي : " أظن أنه أبو سلام الجبشي لأن هذا الحديث
لم يروه عن ثوبان إلا أبو سلام على هذا اللفظ . فأظن أنه
هو . (١)

٥ - من أبيهم وذكر في السند باسمه ولم ينسب :

أ - سألت أبي وأبا زرعة عن حديث رواه الثوري عن حبيب قال :
رأيت سميد بن جبر يقبل ابنا له ذا لحية . فقلت لهما
فهذا حبيب بن أبي ثابت ؟ فقالا : هو حبيب بن أبي
الأشتر حبيب بن حسان . (٢)

ب - سألت أبي عن حديث رواه الحكم بن موسى عن الهيثم بن
حميد عن حفص عن مكحول عن أنس . . . الحديث .
قلت لأبي : من حفص هذا ؟ قال : حفص
أبو محمد . (٣)

ج - سألت أبي عن خالد بن الهيثم الدائني فقال أبي :
جاءني سميد البردي فقال : حدثنا أبو مسعود بن
الفرات عن خالد عن بكر بن مضر عن راشد بن أبي سكنة
عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تسزل
طائفة من أمتي . . قال أبي : فأنت ذلك وأنكره أبو زرعة

(١) الملل للرازي : ٢ / ٢٢٤ / ٢١٦٠ .

(٢) المرجع السابق : ٢ / ٢٣٥ / ٢١٩٣ .

(٣) المرجع السابق : ٢ / ٤١٢ / ٢٧٤٥ .

وجملوا يقولون : هو قريب ، فقلت : لم يرو خالد عن بكر
أبن مضر شيئاً ، فقليل لابي زرة : من خالد هذا ،
قال : لا أدري من هو وأعلم أن الحديث منكر ، فقلت :
أنا هو خالد المدائني ، فقليل لابي زرة فقال : صدق
يشبه أن يكون من حديث خالد ولم يكن أبو سمود بين لهم
من خالد هذا لكي يحسبوا أنه قريب. (١)

٦ - من أبهم وذكر في السند (من سمع) :

قال أبو محمد : سألت أبي عن حديث رواه الفريابي عن
أبن ثوبان قال : حدثني أبو حاتم المدائني عن سمع كعب بن
عمر يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . . الحديث .
قال أبي كعب بن عمرو : هو أبو اليسر ومن سمع كعب
أبن عمرو يحتمل جنظله بن قيس الزرقى أو جاده بن الوليد بن
عبادة بن الصامت. (٢)

٧ - من أبهم باسمه ونسبه ولم يعرف اسم والده :

* قال أبو حاتم : حميرى الرضوى هو حميرى بن كرائسه
ولمست له صحة. (٣)

٨ - من أبهم في السند بكنيته ونسبه ولم يعرف اسمه :

قال عبد الرحمن : سألت أبي عن شيخ يحدث عنه هشيم
يقال له أبو عبد الله الجمفي عن أبي عبد الرحمن السلمي قال :
هو عمرو بن شعير ولم يلق أبا عبد الرحمن السلمي. (٤)

- (١) الملل للرازي : ١/٣٢٢/٩٦٤ .
(٢) المرجع السابق : ١/٣٨٥/١١٥٠ .
(٣) المراسيل : ص ٣٠ .
(٤) المرجع السابق : ص ١٤٨ .

٩ - مصرفته بمن صحف اسمه او اسم أبيه :

أ - سمعت أبي وحدثنا عن الفضل بن الصباح عن أبي حمزة
الحداد عن همام عن قتادة عن عمرو بن سعيد عن أنس بن
مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . الحديث
قال أبي : أخطأ فيه ، هو قتادة عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم ولكن كذا
قال الفضل . (١)

ب - قال عبد الرحمن : سألت أبي عن حديث رواه أحمد بن
عبد الله عن أبي داود عن شعبة عن سعد بن إبراهيم وخبيب
ابن أبي ثابت سمعا حفص بن غاصم أن زيدا بن ثابت قال
صلاة الوسطى صلاة الظهر .
قال أبي : هذا خطأ إنما هو خبيب بن
عبد الرحمن . (٢)

رأبما - تمييزه للمقلوب من أسماء الرواة :

سألت أبي وأبا زرعة عن حديث رواه شعبة عن مسلم بن أبي مريم
عن عبد الرحمن بن علي عن ابن عمر . . الحديث .
فقالا : هذا وهم وهم فيه شعبة إنما هو علي بن عبد الرحمن
الماوي . (٣)

- (١) الملل للرازي : ١٤٦١/٤٨٨/١
(٢) المرجع السابق : ٣٣٨/١٢٣/١
(٣) الصحاح : ٢٩٢/١٠٨/١

خامسا - معرفته برواة كل بلد وتعيين بعضهم من بعض :

أ - قال عبد الرحمن : سمعت أبي يقول : سمعت من ففلة
أبي نعم الفضل بن دكين حيث جمل يزيد بن خصيفة
في الكوفيين وهو مدني وأدخل عمرو بن يحيى المازني في
الكوفيين وهو مدني .

وجعل عثمان الهتي في الكوفيين وهو بصرى . (١)

ب - سألت أبي عن حديث حدثنا الحسن بن عرفة عن أساميل
ابن عياش عن الحجاج بن مهاجر الخولاني عن ابن
خارجة بن زيد بن ثابت عن عبد الله بن عمرو بن المصاح
عن النبي صلى الله عليه وسلم . . الحديث .

قال أبي ليس هو ابن زيد بن ثابت هذا شامي
وذلك مدني وإنما يقال : ابن خارجة فقط . (٢)

سادسا - معرفته بالتقاء الرواة وسماع بعضهم من بعض وعدمه :

أ - قال أبو حاتم : خرج أحمد بن الخليل مرة إلى دهاوند
وروى عن داود الجعفري فقلت له : متى سمعت من
داود الجعفري . فقال : سمكت يا أبا حاتم إن أول سفره
حقا . (٣)

ب - أخشى أن لا يكون سمع الأعشى من مجاهد . . الأعشى قليل
السماع من مجاهد وطامة ما يروى من مجاهد مدلس . (٤)
ج - لا أظن الثوري سمعه من قيس أراه مدلسا (٥)

- (١) المقدمة : ص ٣٥٥ .
(٢) الملل للرازي : ٢ / ٢١٠ / ٢١٢١ .
(٣) الجرح والتعديل : ١ / ٥٠ .
(٤) الملل للرازي : ٢ / ٢١٠ / ٢١١٩ .
(٥) المرجع السابق : ٢ / ٢٥٤ / ٢٢٥٥ .

- د - يزيد بن أبي حبيب لم يسمع من الزهري انما كتب اليه (١)
هـ - ابراهيم بن جرير لم يسمع من أبيه . (٢)

سابعاً - معرفته بأئمت الرجال وأحفظهم فيمن روى عنه :

" سليمان احفظ من حماد لحديث ثابت " (٣)

ثامناً - تمييزه للكلام الرواة بعضهم من بعض :

" ما أخوفني ان يكون ابو حفص غلط ليس هذا كلام يحيى
لم يكن يحيى من الرجال الذي يقول لا بأس بمثل هذا لا أدرى
من اين جاء به ابو حفص . (٤)

تاسعاً - معرفته بأنساب الرواة وكناهم وقراباتهم :

أ - سألت أبي عن حديث رواه احمد بن حنبل عن يحيى بن كثير
قال أبي : وهو والد كثير بن يحيى بن كثير وكنيته أبو النضر
وليس بالعنبري . (٥)

ب - قال عبد الرحمن : سمعت ابي وذكر الحديث الذي رواه
مالك بن أنس عن ابن شهاب عن حماد بن زياد من ولده
المغيرة بن شمسة عن المغيرة بن شمسة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم . . الحديث .

فسمعت أبي يقول : وهم مالك في هذا الحديث فسي
نسب حماد بن زياد وليس هو من ولد المغيرة ويقال له :
حماد بن زياد بن أبي سفيان . (٦)

- (١) الملل للرازي : ٢/٤٤٣/٢٨٣٦
(٢) المرجع السابق : ٢/٣٠٥/٢٤٢٢
(٣) المرجع السابق : ٢/٦٦/١٦٨٢
(٤) المرجع السابق : ٢/٤٠٨/٢٧٣١
(٥) المرجع السابق : ١/٢٨/٤٨
(٦) المرجع السابق : ١/٦٩/١٨٢

هـ - قال الشافعي : " ومن بني محارب / بن فهر " أبو عبيدة
ابن عبد الله بن الجراح .

قال أبو محمد : هذا وهم ، أبو عبيدة بن الجراح
من ولد الحارث بن فهر وكان الحارث ومحارب أخوين
وهما ابنا فهر . سمعت أبي ينسب أبا عبيدة ، فقال :
اسمه عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب
قال أبو محمد : ويقال أين وهيب ، بن ضبة ،
ابن الحارث بن فهر بن مالك بن النضر " (١)

قال عبد الرحمن : سألت أبي عن جد أيوب
ابن موسى فقال : هو عمرو بن سميد بن العاص وليست
له صحبة . (٢)

عاشرا - معرفته بمن له صحبة :

أ - عيسى بن يزيد بن فسا* ليس لأبيه صحبة ومن الناس
من يدخله في المسند على المجاز وهو وأبوه مجهولان (٣)

ب - أبو جراح لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم (٤)

ج - أبو غلام الذي يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم : إذا
رأيت الرجل المؤمن قد أعطى زهدا في الدنيا وقلة منطلق
فاقتربوا منه فإنه يلقي الحكمة . ليس له صحبة يروى يزيد
ابن سنان عن أبي مرهم عنه . (٥)

- (١) آداب الشافعي : ص ٢٦٩ ، ٢٧٠ .
- (٢) المراسيل : ص ١٤٣ ، وانظر نفس المرجع : ص ٢٥ ،
١٠٨ ، ٢٠١ ، وانظر الجرح والتمديد : ١٥٨/٢/٢ .
- (٣) الملل للرازي : ٨٩/٤١/١ .
- (٤) المراسيل : ص ٢٥٤ .
- (٥) المرجع السابق : ص ٢٥٤ .

الحادى عشر - ترتيبه للرواة في درجة الحفظ :

قال عبد الرحمن : سألت ابي عن حديث رواه سميد بن أبي عروبة عن قتادة عن حلاس عن ابي رافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم . . الحديث .

فقلت : ما حال هذا الحديث ، قال : هذا قد روى هذا الحديث معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن عذرة بن نعم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

ورواه همام بن يحيى عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله .
قال أبو حاتم : أحسب الثلاثة كلها صحاح . و قتادة كان واسع الحديث وأحفظهم سميد بن أبي عروبة قبل ان يحتلط ثم هشام ثم همام . (١)

الثاني عشر :- مصرفته بإسرة الراوى :

أ - سألت أبي عن حديث رواه علي بن مسهر عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن عباد بن أبي الدرداء عن أبيه . . . الحديث
قال ابي ما أدري ما هذا لا أعرف لأبي الدرداء ابنا يقال له عباد وهذا من تخاليط ابن أبي ليلى . (٢)

ب - سألت أبي عن حديث رواه عبيدة بن الأسود عن القاسم بن الوليد عن أبي هشام عن ابي صالح عن أنس عن ابن عباس لما نزلت . ﴿ قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم ﴾ ، بطوله . . قال ابي ابو هشام هو الكلبى وكان كنيته ابا النضر وكان له ابن يقال له هشام بن الكلبى صاحب نحو وعريضة فتكناه به (٣)

(١) العلل للرازي : ٢٢٨/٨٥/١
(٢) المرجع السابق : ١٦٠١/٤٠/٢ .
(٣) المرجع السابق : ١٦٥٤/٥٦/٢ .

حـ - أحمد بن الخليل القومس : روى عن لم يخلق روى عن فلان
ابنا للأعشى سماء ولم يكن للأعشى ابناً غير هود . (١)

الثالث عشر :- معرفته باشتهار الراوى في بلد دون آخر :

" الحسن بن الحكم الحنفي : حديثه صالح ليس بذلك مضطرب
وبالبصرة لا يعرفونه لانه مات قديماً فلذلك لا يعرفونه " . (٢)

الرابع عشر :- معرفته بمن لقي الصحابة أو بعضهم من التابعين

وسماعهم منهم :

أ - لم يلق إبراهيم النخعي أحداً من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم إلا عائشة ولم يسمع منها شيئاً فإنه دخل عليها وهو
صغير : وأدرك أنسا ولم يسمع منه . (٣)

ب - أيوب السختياني : رأى أنس بن مالك ولم يسمع منه وهو مثل
الأعشى . (٤)

جـ - الأغنس والد بكير بن الأغنس لم يسمع له السماع من ابن
مسعود . (٥)

د - الحسن لم يسمع من ابن عباس وقوله خطبتا ابن عباس بمنبسطي
خطب أهل البصرة . (٦)

(١) الجرح والتمديد : ٥٠/١/١ .

(٢) المرجع السابق : ٧/٢/١ .

(٣) المراسيل : ص ٩ .

(٤) المرجع السابق : ص ١٤ .

(٥) المرجع السابق : ص ١٦ .

(٦) المرجع السابق : ص ٣٤ .

الخامس عشر - معرفته بالمخضرمين من الرواة :

حجر بن عيسى أدرك الجاهلية ولم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم شيئا . (١)

السادس عشر - معرفته بأخبار الرواة :

١ - حرب بن قيس : لم يدرك أبا الدرداء - وحديثه مرسل وهو في سنن مالك بن أنس . (٢)

ب - قال أبو حاتم : بعد ما سئل : هل سمع عبد الرحمن بن أبي ليلى من بلال ؟ كان بلال خرج إلى الشام في خلافة عمر قديما فان كان رآه صغيرا . فانه ولد في بعض خلافة عمر . (٣)

ج - عيسى بن عبد الله ليس له من السنن ما أدرك القرظي من حديث ابن كعب القرظي . (٤)

السابع عشر - تمييزه الرواة المتشابهين :

١ - بكتاهم .

٢ - دخين الهجرى : يكنى أبا الهيثم وأبو الهيثم - السامري - عمرو بن عبد المتواري ولم يرو دخين من أبوه سعيد مائة (٥)

- (١) المراسيل : ص ٣٠ .
- (٢) المرجع السابق : ص ٥٠ .
- (٣) المرجع السابق : ص ١٢٦ .
- (٤) المرجع السابق : ١٥٤ .
- (٥) المرجع السابق : ص ٥٦ ، قال المحقق - المصنف - أن الخدرى هو أبو الهيثم المتواري . والله أعلم .

٢ - بأنسابهم :

قال أبو حاتم : " الصنابحي هم ثلاثة : " فالذي يروى عنه عطاء بن يسمار هو عبد الله الصنابحي ولم تصح صحبته - والذي روى عنه أبو الخير فهو عبد الرحمن بن عسيلة الصنابحي .

يروى عن أبي بكر الصديق وعن بلال ويقول قدمت المدينة وقصد قبض النبي صلى الله عليه وسلم قبلي بخمس ليال ليست له صحة .

والصنابح بن الأعسر له صحة روى عنه قيس بن أبي حازم ومن قال في هذا " الصنابحي " فقد وهم . (١)

٣ - بأسانئهم :

١ - قال أبو حاتم : لأهل الشام عرسان عرس بن عميرة ولسه صحة وعرس بن قيس وليست له صحة . (٢)

ب - قال عبد الرحمن : سمعت أبي في حديث - حدثنا يحيى ابن عبدك القزويني عن مكي بن إبراهيم عن حبيب بن الحسن الشهيد عن أبيه عن أبي هريرة . . الحديث .

فسمعت أبي يقول : هو حبيب بن شهاب المدلجي وليس هو بحبيب بن الشهيد . (٣)

الثامن عشر - محرفته بمواطن الرواة :

أ - قال عبد الرحمن : قلت لأبي أبو وائل سمع من أبي الدرداء

شيئا ؟ قال : أدركه ولا يحكي سماع شي - أبو الدرداء كان بالشام وأبو وائل كان بالكوفة . (٤)

(١) المراسيل : ص ١٠٦ .

(٢) المرجع السابق : ص ١٦٢ .

(٣) الملل للرازي : ٢/٢٢١/٢١٥٣ .

(٤) المراسيل : ص ٨٨ .

جـ - قال عبد الرحمن : سئل أبي عن ابن سيرين سمع -----
أبي الدرداء قال : أدركه ولا أظنه سمع به ذاك بالشام
وهذا بالهجرة . (١)

التاسع عشر - (معرفته كم سقط من الاسناد) :

قال عبد الرحمن : سألت أبي عن عبد الله بن ملاذ الأشمري
الذي يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال " اللهم انـسـج
السفينة ومن فيها ؟ .. الحديث .

قال أبي : عبد الله بن ملاذ ليست له صحة .
قلت : فان احمد بن سنان أخرج ذلك في " مسنده " .
قال أبي بيته وبين النبي صلى الله عليه وسلم أرملة - يروى عبد الله
ابن ملاذ عن نعيم بن أوس عن رجل عن عامر بن أبي عامر الأشمري عن
أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم . (٢)

المشهورون - معرفته من سقط من الاسناد :

- ١ - أبو الزنا لم ير ابن عمر بينهما عهد بن حنين . (٣)
- ب - لم يسمع الأوزاعي من أبي مصبح ومن الأوزاعي ومن أبي مصبح
رجل يسمى موسى بن يسار . (٤)
- ج - الزهري لا يثبت له سماع من الصور بن مخزومة يدخل بيته ومن
سليمان بن يسار وعروة بن الزبير . (٥)

-
- (١) المراسيل : ١٨٢ .
 - (٢) المراسيل : ص ١٠٥ ، (والرجل المذكور في السند) هو مالك
ابن مسروح - كما صرح بذلك ابن حجر في الإصابة : ١٤٢/٣ من
القسم الرابع رقم ٦٦٤٢ .
 - (٣) المراسيل : ص ١٠٩ .
 - (٤) المرجع السابق : ص ١٣٠ .
 - (٥) المرجع السابق : ص ١٩١ .

الحادى والمثرون - معرفته بتمدد الروايات في اسم الراوى وأصحابها :

قال عبد الرحمن : سألت ابي عن حديث رواه جرير عن مطهر
عن عمر بن سالم عن ابي بن كعب قال : قلت لرسول الله صلى الله عليه
وسلم . . . الحديث .

قال ابي : انا هو عمرو بن سالم ، ويقال : عمر ، وعمرو
أصح وهو جد يحيى بن الضريس أبوأمة ولم يدرك أبيا انا محمد
من القاسم بن محمد . (١)

الفصل الثاني :

" مراتب المعرفة عند نقاد الحديث . ومقارنتها بغيره " .

تمهيد -

لما كان رجال الاسناد يتفاوتون في احوالهم - فمنهم الثقة الحافظ
الثبت الذي لا يشك احد في ثقته واتقانه . خاليا ما يوهنه - من سوء حفظ ..
ومن الشبهات التي تنقل من شأنه . كما تتحال بعض المعتقدات والآراء التي
تخالف مذهب الجماعة .

ومنهم من هو دونه في الحفظ . والاتقان وهو الذي يخلط احاديثه
فلم تصل درجته من فوقه من الرواه بل تدنى قليلا عنهم فترك حالة فيهم
الاولى ودرجة سواها .

ومنهم . من يخلب عليه الوهم وتكثر عنده الاخطاء وذلك لسوء الحفظ وعدم
الاتقان فتشتت غفلته عن ضبط الاسانيد والمتون وادائها اداء من يوثق بها
من هو اعلى منه في مرتبته فهو لا هم اقل شأننا وادنى حالا من سابقهم .
ومنهم . من ضعف في حديثه ضعفا شديدا وذلك لانه بالكذب واتهامه
بالوضع .

ومنهم من عرف منه الكذب صراحة واشتهر بين اهل العلم بذلك .
منه تمتد السوء في الاحاديث اغترأ على الكبر وسوله فهو لا قد تحذر منهم
المعلماء وحذروا منهم ونصحوا الامة بالابتعاد عنهم وعدم الكتابة عنهم الا لبيان
كذبهم ووضعهم .

فلتبين احوالهم وتفاوت درجاتهم قام النقاد بالخلق الفاظ تتناسب واحوالهم
وتضع كل صنف من هؤلاء في طبقة تميزه عن غيره من الطبقات الاخرى .

(قال الامام مسلم . طريق اهل العلم في ترتيب . اهله . لا يقصر بالرجل

العالى القدر عن درجته - ولا يرفع متضع القدر في العلم فوق منزلته ويحطس كل ذي حق حقه وينزل منزلته (١)

وقد كانت تلك الالفاظ يتداولها العلماء ولا تخضع لمراتب تصنيف - فيما اعلم - والله اعلم . واول من وضع مراتب تصنيف فيها الرواه . هو ابي حاتم رحمه الله . فقد قام ببيان تلك القاعدة - وتصنيف الرواه طبقا لمراتب حسب بعض الالفاظ المتداوله بين جهابذه النقاد .

وقد حظيت تلك القاعدة بقبول بين اهل هذه الصنعة - واشهرها بهذا العمل الجليل فتعقبوه باضافات . فاضافوا على تلك المراتب مراتب اخرى - كما حصل بعض التداخل في بعض المراتب عند من اتى بعده وسيضع لنا ذلك في عرض القواعد التي وضعوها بعده .

ومن هؤلاء العلماء الذين اتوا بعد ابن ابي حاتم وهم :

ابن الصلاح ، الحافظ المعراقي ، الذهبي ، السخاوي ، ابن حجر .

وقبل ان نمرف ما أتوا به من توسيع في باب المصطلحات . وما اضافوه من مراتب وزیادات تستعرض اول قاعدة ابن ابي حاتم .

(١) الصحيح : ٥٤ / ١

سماعتي في محبت (مهارة الفائد) قصة ابي حاتم مع الرجل مسكين اهل الرأي - وقوله - بان ناقد الحديث لا يمكن ان يقول ما يقول سمين طريق المجازفة - بل هو يعلم ومعرفة .

وسمائي تأكيد هذا في محبت (منهج النقد عند ابي حاتم الطبري) في ذلك) وبيان ان هذا العلم قائم على اصول وقواعد بعيدة عن التخطي والقول بخير علم - واليك بعض الامثلة المؤكدة لذلك .

١ - اسماعيل بن حفص بن عروبة بن عيسى - قال عبد الرحمن بن سأل ابن عنه فقال كتبت عنه وعن ابيه وكان ابيه يكتب وهمس بخلاف ابيه . قلت لا بأس به . قال لا يمكن ان اتول لا بأس به الجرح والتمديد : ١ / ١ / ١٦٦ .

٢ - اسماعيل بن واسط بن اسماعيل البجلي سئل عنه فقال يروى عنه -

فكرر عليه فلم يزد على قوله يروى عنه . العرجح السابق : ١ / ١ / ١٦٠

ج - سلمه بن الفضل الرازي قال فيه : صالح محله الصدق في حديثه ،

انكار ليس بالقوي لا يمكن ان اطلق لسانى فيه باكثر من -

يكتب حديثه ولا يحتج به . العرجح السابق : ١ / ٢ / ١٦٩ .

المبحث الأول

مراتب الأئمة

(المراتب عند ابن أبي حاتم)

قال عبد الرحمن : وجدت الالفاظ في الجرح والتعديل على مراتب شتى .

وإذا قيل للراحد انه ثقة او مثقن ثبت فهو من يحتج بحديثه .
وإذا قيل له انه صدوق او محله الصدق او لا بأس به فهو من يكتب حديثه وينقل عنه في المنزلة الثانية
وإذا قيل شيخ فهو بالمنزلة الثالثة يكتب حديثه وينقل عنه إلا أنه من الثانية .

وإذا قيل صالح الحديث فانه يكتب حديثه للاعتبار .
وإذا اجابوا في الرجل بلين الحديث فهو يكتب حديثه وينقل عنه اعتباراً
وإذا قالوا ليس بقوي فهو بمنزلة الاولى في كتبه حديثه إلا انه دونه .
وإذا قالوا ضعيف الحديث فهو من الثاني لا يطرح حديثه بل يحتج به
وإذا قالوا متروك الحديث او ذاهب او كذاب فهو ساقط الحديث ولا يكتب حديثه وهي المنزلة الرابعة . (١)

(١) الجرح والتعديل ٣٧/١/١

شبهه : لقد ذكر ابن أبي حاتم - في المقدمة - بيان لأهقات الرواة وقد ظهر فيها معنى الممارسة لهذه المراتب فقال في بيان ذكرهم بعض هؤلاء الطبقات " الصدوق في روايته الصريح في دينه الذي يهيم أحياناً وقد قبله الجمهور هذه النقاد فهذا يحتج بحديثه .
ووجه هذه الممارسة - انه ذكر هذه الطبقة الموصوفة بالصدق - انهم ممن يحتج بحديثهم ، بينما ذكر من هم في المرتبة الثانية ممن مراتب الرواة - الموصوفين منهم بالصدق - انه يكتب حديثهم وينقل عنه فيه - ومعلوم انه هناك فرق بين من هو محتج به وبين من هو - نفسي حال الاعتبار والذكر .

والذي يظهر لي والله أعلم - في محاولة الجمع بين هذين التوليين " ان يحمل مراد ابن أبي حاتم بالصدق الذي يحتج به - انه الثقة الذي طرأت عليه بعض الأوهام التي لا يسلم منها أي ثقة - كمثل شيخان الثوري وحماد بن سلمة . حماد بن زيد وغيرهم كما سنذكر في فصل مزار العلقمة . وهو " الموصوفين بالصدق - سوى من وصف بالصدق في مراتب الرواة ولو حملنا الكلام على ظاهره لجمعنا كلا الوصفين لطبقة واحدة من الرواة لحدث التعارض والتناقض في كلام ابن أبي حاتم وهذا لا يمكن ان يصدر من مثله - والله أعلم بالصواب .

هذه القاعدة التي وضعها ابن أبي حاتم وهي تمثل ضيق النقصان
الذين سبقوه - ويشير بهذا ابن الصلاح .

ان يقول (ان ما ذكره ابن أبي حاتم فانه نسبه الى اهل الحديث) (١)

وانا نلننا تلك القاعدة نجد انه قد صنف رواية الحديث الى صنفين
وكل صنف من هؤلاء ينقسم الى قسمين .

الصنف الأول : وهذا يشمل المعدلين من الرواة - وينقسمون الى قسمين -

القسم الأول : وهم اهل المرتبة الاولى وهوؤلاء هم الثقات * الاثبات الذين
يقبل حديثهم ويحتج به بدون حاجة الى متابعت او شواهد .

القسم الثاني : وهم من ينظر في حديثهم ويختبروهم ليسوا في منزلة اهل
الدرجة الاولى بل اقل منهم فلا يحتج بحديثهم ولكنهم في درجة
الاعتبار . وهوؤلاء هم اصحاب المراتب الاتية (الثانية و الثالثة و
الرابعة)

الصنف الثاني : وهذا يشمل الجرحين من الرواة - وينقسمون الى قسمين -

القسم الاول : وهم الذين لم يكن جرحهم يوصل بهم الى درجة الترك بل هم
داخلين في درجة الاعتبار . فيكتب حديثهم وينظر فيه وهوؤلاء

هم اهل المراتب الثلاث الاول من مراتب الجرح على التوالي .

القسم الثاني : وهم الذين قد ترك حديثهم فلا يكتب وهوؤلاء هم اهل المرتبة
الرابعة من مراتب الجرح .

وملاحظه هذه القاعدة . نجد انها لم تتضمن جميع الالفاظ . التي صدرت
من ائمة النقد وخاصة والده اقرب من تأثر به . الذي قد عرف عنه الالفاظ فيها
متشعبة كما تلاحظ في الطحاوي رقم ٥٦٢ : وكان ابن أبي حاتم يقطعه هكذا
يخرب اصله بما ذكر لقياس غيرها من الالفاظ عليها .

(١) التفييد والايضاح : ص ١٥٩ (وانظر)

توضيح الافكار : ٢٦٧/٢

وبالفعل فقد جاء بعد ابن أبي حاتم من زاد في الفاظ كل مرتبه .
وانما مراتب سوى ما ذكره . كما حصل هذا فقد حصل بعض التداخل فبعض
بعض المراتب . وسنستعرض قواعد - ثلثه من ائمه العلم لثرى على تلك
القواعد .

أولاً : ابن الصلاح (المتوفى ٦٤٣ هـ) اغاف الفاظاً وسع بها قاموسه
ابن أبي حاتم فمما انما فيه . ما يلي :
١ - في مراتب التمديل .

في المرتبه الاولى * ثبت او حجه ، جافظ او غابط . (١)
، ، الرابعه * روى عنه الناس ، وسط ، متقارب الحديث ،
ما اظم به بأسا .

٢ - في مراتب الجرح :
في المرتبه الاولى : (ليس بذاك ، ليس بذاك القوي ، فيه ضعف ،
في حديثه ضعف)
، ، الثانيه : (لا يحتج به ، مشطرب الحديث)
، ، الثالثه : (لاشي *)

ثانياً : ابو عبد الله الذهبي المتوفى : (٧٤٨) وضع قاعدة خالف فيها ابن
ابن حاتم بعض الاختلاف . وسيظهر لنا هذا الاختلاف في مسوئي
قاعده .

يقول الذهبي :

” واعلى المصارات في الرواة المقبولين ”

ثبت حجه ، وثبت حافظ ، وثقة متقن ، وثقة ثقه .
ثم ثقه صدوق ، ولا بأس به ، وليس به بأس .

(١) ان ما اغافه ابن الصلاح - قد نص على ما يدخل في المرتبه الاولى من
مراتب التمديل اما بقية الالفاظ فقد ذكرها جملة بدون تشخيص - ثم
اتى الحافظ المصراقي - وصنفها في مراتبها .

(٢) التقييد والايضاح - ص ١٦

ثم محله الصدق ، وجيد الحديث ، صالح الحديث ، وشيخ وسط ، وشيخ حسن الحديث ، وصدوق انشاؤه الله ، وصريح ونحو ذلك .

واردى عبارات الجرح :

رجال كذاب - أو وضع يضع الحديث .

ثم متهم بالكذب ومتفق على تركه .

ثم متروك ليس بثقة ، وسكتوا عنه ، وذاهب الحديث ، وفيه نظر ، وهالك ، وساقط .

ثم واه بحر ، وليس بشيء ، وضعيف جدا ، وضعفوه ، ضعيف واه ، ومنكر الحديث ونحو ذلك .

ثم يضعف وفيه ضعف ، وقد ضعف ليس بالقوى ، ليس بحجة ، ليس بذاك ، بحرب وينكر فيه فقال تكلم فيه ، ابن سبى* الحفظ ، لا يحتج به ، اخطئ فيه ، صدوق لكنه متدع ونحو ذلك . (١)

واليك بعض الفروق بين قاعدة الامام الذهبى وابن ابى حاتم .

أولا : توسع الذهبى في القائل الجرح والتمديد ان ضمن قاعدة الفاشية لم يأتى بها ابن ابى حاتم .

ثانيا : ان الذهبى قد جمع بين لفظي ثقة وصدوق . وكل منهما في مرتبة مستقلة عند ابن ابى حاتم وبينهما فرق شاسع فالأولى في منزلة الاحتجاج والثانية في منزلة الاعتبار .

والذى يظهر لى والدله اعلم ان حرف المصطف - ثم - سقط من نسخة الكتاب فتصح ثقه في المرتبة الثانية وتأتى صدوق ومطعمها في المرتبة الثالثة .

ثالثا : أخر الذهبي لفظ محله الصدق - عن ماقرن به من الفاظ - عند ابن أبي حاتم - كصدوق ولا بأس به .

رابعا : خالف الذهبي ابن أبي حاتم في ترتيبه لالفاظ الجرح والتمديد - فبدأ بآراءها - وهذا ترتيب غير متناسق (أن الأولي أن يذكر من الفاظ الجرح ما هو أقرب لالفاظ التمديد كما رتبها ابن أبي حاتم - والله اعلم -

خامسا : أدرج الذهبي ثلاثة الفاظ - من الفاظ الجرح - في مرتبة واحدة - بينما كل لفظ في مرتبة مستقلة عند ابن أبي حاتم وهي (لين ، ليس بقوى ، ضعيف) .

سادسا : أن مراتب الجرح عند الذهبي قد بلغ بها خمس مراتب بينما ابن أبي حاتم لم يتجاوز بها أربع مراتب .

ثالثا : ابن حجر الحسقلاني - المتوفى (٨٥٢ هـ)

حضر ابن حجر المراتب جميعها في اثنتي عشر مرتبة - فقال

اولها - الصحابه فاصرح بذلك لشرفهم
الثانيه - من اكد مدحه اما بأفعل - كأوثق الناس او بتكرير المفعول لفظا . ككفه
او معنى ككفه حافظ .

الثالثه - من افرد بصفه ككفه او متقن او ثبت او عدل .
الرابعه - من قصبر من درجة الثالثة قليلا واليه الاشارة بصدوق او لا بأس به .
اوليس به بأس .

الخامسه - من قصر عن درجة الرابعة قليلا واليه الاشارة (بصدوق) (١) سيبويه
الحفظ) او صدوق بهم ، اوله او هام ، او يخلو ، او تغير بأشبهه ، وبلتحق
بذلك من روى بنوع من البدع ، كالتشيع والقدر ، والنصب والارباب ، والتبسم
مع بيان الداعيه من غيبوه .

السادسه - من ليس له من الحديث الا القليل ، ولم يثبت فيه -
اجله - واليه الاشارة بلفظ مقبول ، حيث يطبع والا فليكن الحديث .
السابعه - من روى عنه اكثر من واحد ولم يوثق واليه الاشارة بلفظ مستند
او مجهول الحال .

الثامنه - من لم يوجد فيه توثيق لمعتبر ووجد فيه الخلق الضعيف واليه
يفسر واليه الاشارة بلفظ ضعيف .

التاسمه - من لم يرو - منه غير واحد لم يوثق واليه الاشارة بلفظ من يروى
الماشره - من لم يوثق البته وضعف مع ذلك بقادح واليه الاشارة بمترك
ومترك الحديث او واهي الحديث او ساقط .

(١) نقلت في الكتاب هكذا (بصدوق) سيبويه الحفظ .
لفظ واحد بدليل انه اشار الى - صدوق - في المرتبة التي قبلها .
ويجب ملاحظة وضع الفواصل ان هي قد وضعت بدون - تحري - وتكرار
واكبر دليل على ذلك ما تضمنته المرتبة الثامنه .

الحادية عشرة - من اتهم بالكذب
الثانية عشرة - من اطلق عليها اسم الكذب والوضع - (١)

الفرق بين قاعدة تقي ابن حجر وابن ابي حاتم :

- أولا : اعتبار ابن حجر - المرتبة الاولى - مرتبة الصحابة بينما ايسن
ابن حاتم لم يذكرهم ضمن قاعدته .
ثانيا : ان مجموع مراتب ابن حجر اثني عشرة مرتبة - بينما لم يتجاوز
مجموع المراتب عند ابن ابي حاتم - ثلثي مراتب .
ثالثا : تضمنت قاعدة ابن حجر - زيادة بعض الالفاظ - كما انه قد
اغفل بعض الالفاظ التي ذكرها ابن ابي حاتم - كلفظي (محله
الصدق ، صالح الحديث) من الفاظ التعديل - وكلفظ
(ليس بقوى من الفاظ الجرح .

ومعرض تلك القواعد لائمة الجرح والتعديل نستخلص مايلي :

- أولا : ان فيما ذكره ليؤكد لنا حقيقة ما اراد ابن ابي حاتم من ان تلك
الالفاظ التي تضمنتها قاعدته ما هي الا مجرد نماذج اشار
بها كأسس يقاس عليها غيرها من الفاظ الجرح والتعديل
التي طلت بها كتب الجرح والتعديل .
ثانيا : ان مجموع ما ذكره من الفاظ لم يكن حصرا تاما لمجموع الالفاظ
التي صدرت واطلقها نقاد الرجال على رواية الحديث وسيوضح
لنا ذلك بالنظر في مصطلحات ابن حاتم . (٢)
ثالثا : ان هناك مصطلحات قد جمعت بين الفاظ عدة من مراتب مخطئة
(وهي ما تسمى بالمتراافات لم أجده من علماء الحديث من اشار
الى موضعها من تلك المراتب ولا التعليل بسبب توافرها .
وسأوضح ذلك في موضعه ان شاء الله .

وعلى غرض هذا المعرض لقواعد ائمة الجرح والتعديل . يمكن ان نقوم بهذه
الدراسة لمنهج ابن حاتم .

(١) تقريب التهذيب ١ / ٤ ، هـ

(٢) يقول السخاوي

" من ذكر كتب الرجال ككتاب ابن ابي حاتم المذكور والكاظم لابن عدي
والتهذيب . وغيرها . ظفر بالفاظ كثيرة ولو اعتنى باحسارها ووضح
كل لفظه بالمرتبة المشابهة لها مع شرح معانيها لفة واجلحاحا لكان
حسنا - فتح الخفيث : ٣٣٦ / ١

المبحث الثاني

"دراسة منهج أبي حاتم"

لقد تبين لنا سابقا خلال عرض القواعد . ان كل قاعدة لها ميزتها الخاصة . وكل امام من اصحاب هذه القواعد قد ضمن عدته القاطن لم يكن بعضها تضمنت القواعد الاخرى .

وكما اسلفت سابقا - ان هذه القواعد لم تتضمن جميع الالفاظ والمصطلحات النقدية الصادرة عن ائمة النقد .

ولكى نتحقق بأن علماء الحديث لم يصلوا حتى الان الى وضع قاعدة نهائية - تستوعب جميع ما وصل اليها من ائمة النقد - نستعرض منهج أبي حاتم ليكشف لنا عن هذه الحقيقة .

لقد كان احتمال أبي حاتم لالفاظ النقد ينبىء عن مهارة فائقة ودقة بالفه ومعرفة واسمة كان يتمتع بها بين جهاذة النقاد - ودراسة تلك الالفاظ وتبويبها في كتاب والجرح والتمديد تدهو هناك مميزات لهذا المنهج - اورد ها فيما يلي :

الاولى - مصطلحات مفردة غير مركبة - بعضها اشار اليه الائمة واضمحس القواعد وبعضها وهو الاغلب لم يشر احد اليه - وقد بلغ مجموعها احدى وتسعون مصطلحا" وهي .

(من الابدال ، ثبت ، لم ار في حديثه مكروها ، من الحجب ، يكتب حديثه ويذاكره ، لا ارى في حديثه منكرا جليلا ، مرني ، صدوق الحديث ، صحيح الحديث ، متعبد ، فقيه ، متبع ، حافظ ، يكتب حديثه عن ائمة المسلمين ، لا يسأل

عن مثله ، ثقة ، متقن ، صدوق ، لا بأس به ، محله الصدق ، شيخ ، (١)
مستقيم الحديث ، في نفسه مستقيم ، صالح الحديث ، صالح بمصروف الحديث
بروي عنه ، محدث ، متقارب . (٢) مشهور ، ثقة في نفسه ، يسند
حديثه على الصدق ، مارأينا الاخير ، من خيار المسلمين ، مستقيم الأسير ،

(١) هذا اللفظ يعتبر ضمن الفاظ التمديل - وما يدل على انه كذلك عند
عند أبي حاتم - هو توجيه الابن السو ١٤ لوالده عن حال الراوي
وجوابه له بهذا اللفظ - مثال ذلك :

أ - خازم بن الحسين أبو اسحاق الحميري - قال عبد الرحمن - قلت
لأبي ماحاله - قال شيخ يكتب حديثه ولا يحتج به - الجرح
والتعديل : ٢٩٣ / ٢ / ١

ب - موسى بن سليمان - قال عبد الرحمن - قيل لأبي وأبي زرعة -
موسى بن سليمان الذي يحدث عنه الاوزاعي ؟ فقال :
شيخ للاوزاعي ما نعلم روى عنه غيره قلت لها فما حاله ؟ فقال
أبي هو شيخ وسكت ابو زرعة - المرجع السابق : ١٤٤ / ١ / ٤

ج - سليمان بن زياد الحضرمي المصري - قال عبد الرحمن سألت
أبي عنه فقال : صحيح الحديث قلت ماحاله ؟

قال شيخ : المرجع السابق : ١١٨ / ١ / ٢

(٢) " قاربه مقاربة دانه - يقال قارب الفرس الخطو أو دانه - وشي " مقارب
أي بدن الجيد والردى وكذلك إذا كان رخيصاً ،

أو يقال دين مقارب بكسر الراء أي متوسط الحال ومنازع مقارب بفتحها
أي رخيص والمقاربة مصدر قارب - محيط المحيط : ٧٢٣ ، ٧٢٤

وفي اصطلاح المحدثين (بالكسر - مقارب - أي أن حديثه مقارب
لحديث غيره من الثقات : ويفتح الرأي " مقارب " أي حديثه يقاربه
حديث غيره - فهو على المصتمد بالكسر والفتح وسط لا ينتهي إلى

درجة السقوط ولا الجلاله وهو نوع مدح " فتح المصيث " ٣٣٩ / ١
وما يدل على هذا : اقتران الفاظ التمديل بها - كقول أبي حاتم
في بعض الرواه .

لا بأس به ثم قال حديثه متقارب - ليس به بأس حديثه متقارب - الجرح
والتعديل : ٢٨٢ / ٢ / ٤ ، ٣٥٤

بـ وبشرتك كما شاء الله ، ليس بشئ * ، لا أفهمه ، لا يحتج به (١) ، موهى (٢)
مضطرب الحديث ، ذاهب الحديث ، يضع الحديث ، ستره ، استكتمه ،
ليس بالمتقن ، حديثه ليس بالمعنى ، اعرابى ، لا انكر حديثه ، ارى حديثه
صحافا ، يروى احاديث منكروه ، لا يعرفه ، مجهول ، لا اعرفه ،
يتكلمون فيه ، ليس بالمتين ، لا يحمده ، حديثه من عتق الشيعة ، كذاب (٣)

(١) قال عبد الرحمن - قلت لابي مامنى لا يحتج بحديثهم قال . كانوا

قوما لا يحفظون فحدثون بما لا يحفظون فيخلطون - ترى في احاديثهم
اضطرابا ماشقت - تهذيب التهذيب : ١٦٨/١

(٢) قال ابن السكيت ادى الرجل اى قوى فهو موم بالهمز - اى شك

السلح قال روه مؤمنين يحمين السبل السابلا .

واما مواد بلا همز . فهو من اوى اى هلك قال الراجز

"انى ساد بك بسير وكن "

ورجل مؤي تام السلح كامل اداة الحرب .

وسنه حديث ابن مسعود ارايت رجلا خرج مؤميا نشيطا ؟

وفى حديث الاسود بن يزيد فى قوله تعالى : وانا لجميع حذرون -

قال مقوون مومون اى كاطوا اداة الحرب - لسان الحرب : ١٤ / ٢٤ ، ٢٥

وقد فسر معناها ابن ابي حاتم عند ترجمة الراوى الذى قيلت فيه - وهو -

(سمد بن سعيد بن قيس الانصارى) قال ابو حاتم - هو - موهى -

قال عبد الرحمن - يعنى انه كان لا يحفظ ، يومى ماسمع " الجسوج

والتعديل : ٨٤ / ١ / ٢ ولا يظن بان ان هناك تباين بين قول ابن

ابى حاتم وبين ماورد فى اللفظة . بل تفسير ابن ابي حاتم مبن على حال

الراوى بانه لم يكن من الحفاظ ولكنه حسن الاداء لما يسمعه من

مشائعه - يومئذ كما سمعه . ويؤيد ذلك توضيح السفاوى حيث

يقول فى معرض ضبط الكلمة .

(فقولهم فلان موم فانها اخطف فى ضبطها فمنهم من يخففها اى

هالك قال فى الصحاح اوى فلان اى هلك فهو موم - ومنهم من

يشدد ها مع الهمزة اى حسن الاداء اغناه شيعى فى ترجمة سميذ

بن سعيد الانصارى من مختصر التهذيب نقلا عن ابى الحسن بسن

القطان الفاسى - وكذا اثبت الوجهين فى ضبطها ابن دقيق العيد -

فتح المصنف : ٣٤٨ / ١ ، ٣٤٩

(٢) قد يطلق لفظ " كذب " ويؤيد به الخطأ وهذا بشرط ان تكون مقيدة

بما يدل عليه كذا فى ترجمة جناده بن مرواه الحمصى - حيث قال فيه

ايوحاتم - ليس بقوى ، اخشى ان يكون كذب فى حديثه عبد الله بن يمر

انه رأى فى شارب النبي صلى الله عليه وسلم بيضا بعيال شقيقه -

قال ابن حجر ، اراد بقوله كذب ، اخطأ انكر الجرح والتعديل :

١ / ١ / ١٦٥ هـ ، ولسان الميزان : ٢ / ١٤٠ هـ ، والميزان : ١ / ٢٤٤

تعرف وتتكبر ، ضعيف الحديث ، منكر الحديث ، ليس بالقوى . واهمى الحديث ، متروك الحديث ، لين ، ليس بالمشهور ، ليس بثقة ، طمس يدي (١) عدل ، لاتصح حديثه في حديثه شيء ، لا يدري من هو ، فمس حديثه صنمه ، كما يكون ، لم يصح الروايه عنه ، لا ادري من اين مس حديثه ليس بالقائم ، لم يكن صاحب حديث ، لا يمجيني حديثه ، فمسال في التشيع ، مجهول الحديث ، لاتفهم من فلان هذا ، الى الضعف ما هو ، اسأل الله السلامه منه ، منكر الحديث جدا ، مضطرب لا يوقف على حد ، فيه ذكر ، محله محل الاغراب .

الثانيه : مصطلحات مترادفه . وهذا هو الغالب في منهج ابي حاتم . وقد حاولت جهدي بعد الاستمعانه بالله . اكتشاف اسباب ترادف تلك المصطلحات ، ففقدت لهذا الفراغ بحثا مستقلا . وسياتي بيانه انشاء الله تعالى .

(١) هذا اللفظ من الفاظ الجرح . عند ابي حاتم . وذلك لانهم اقترنت بما يدل على ذلك .

قال عبد الرحمن . سألت ابي عن عمر بن حفص العمري فقال ضعيف الحديث ليس بقوى هو على يدي عدل .

(الجرح والتمديد : ١٠٣ / ١ / ٢)

وقال سمعت ابي يقول : جبارة بن الخلس ابو محمد . ضعيف الحديث وسألت عنه فقال هو " على يدي عدل " . المرجع السابق : ٥٥٠ / ١ / ١ وتطلق هذه الجمله على كل من تعرض للهلاك . واصل معناها كما ذكره السخاوي .

" هو أن . جزء بن سعد المشير بن مالك من ولده العدل وكان ولي شرط تبع فتان تبع اذا اراد قتل رجل دفعه اليه فمن ذلك قال الناس وضع على يدي عدل ومناه هلك " فتح المفيث : ٣٤٩ / ١

الثالث : تدخل الالفاظ المتباينه المراتب في بعضها البعض - حسب

قاعدة ابن ابي حاتم - وسأذكرها - امثله مختصره - وسأرجس

تفصيل ذلك في طبع خاص بآخر الرساله - رقم (٧) ص ٦٣٣ .

(القسم الاول - مراتب التعديل)

أولا : المراتب الداخلة في المرتبه الاولى من مراتب التعديل .

١ - دخول المرتبه الثانيه في المرتبه الاولى .

أ - ثقه لا بأس بحديثه

ب - ثقه حافظ لا بأس به .

ج - مستقيم الحديث صدوق ثقه

د - مجله الصدق لم يرو شيئا منكرا وهو ثقه في الحديث .

٢ - دخول المرتبه الثالثه في المرتبه الاولى

أ - ثقه شيخ

ب - شيخ قديم ثقه

٣ - دخول المرتبه الرابعه في المرتبه الاولى

أ - صالح الحديث ثقه .

ثانيا : المراتب الداخلة في المرتبه الثانيه من مراتب التعديل .

١ - دخول المرتبه الثالثه في الثانيه .

أ - شيخ مجله الصدق .

ب - شيخ لا بأس به .

ج - شيخ صدوق

٢ - دخول المرتبه الرابعه في الثانيه

أ - صالح الحديث مجله الصدق

ب - صالح الحديث صدوق

٣ - دخول المرتبه الثانيه من الجرح في الثانيه من التعديل

أ - ليس بقوى مجله الصدق يكتب حديثه ولا يحتج به .

- ب - صدق كثير الغلط ليس بالقوى .
- ج - ما به بأس ليس بذلك القوى .

ثالثا : المراتب الداخلة في المرتبة الثالثة من مراتب التعديل

- ١ - دخول المرتبة الرابعة في الثالثة
- أ - صالح الحديث شيخ .

رابعا : المراتب الداخلة في المرتبة الرابعة من مراتب التعديل

- ١ - دخول المرتبة الثانية من الجرح في الرابعة من التعديل
- ليس بالقوى ولا المتين هو صالح الحديث يكتب حديثه .

القسم الثاني : مراتب الجرح .

أولا : المراتب الداخلة في المرتبة الاولى من مراتب الجرح .

- ١ - دخول المرتبة الثانية في الاولى
- ليس بالقوى لين الحديث .
- ٢ - دخول المرتبة الثالثة في الاولى .
- ضعيف الحديث لين يكتب حديثه ولا يحتج به
- ٣ - دخول المرتبة الرابعة في الاولى .
- لا يكتب حديثه وهو ضعيف الحديث لا يصدق متروك الحديث .

ثانيا : المراتب الداخلة في المرتبة الثانية من مراتب الجرح .

- ١ - دخول المرتبة الثالثة في الثانية
- ليس بقوى ضعيف الحديث .
- ٢ - دخول المرتبة الرابعة في الثانية
- ليس بقوى ناهب الحديث

ثالثا : المراتب الداخلة في المرتبة الثالثة من مراتب الجرح

- دخول المرتبة الرابعة في الثالثة
- ضعيف الحديث ناهب
- متروك الحديث ضعيف الحديث

الرابعة : خروج بعض المصطلحات عن مضمون القاعدة التي رسمها ابنه -
وقد شمل المراتب بتقسيمها .

اولا : مراتب التعديل : ويمكن تقسيمها الى قسمين .

القسم الاول : ارتفاع بعض المصطلحات من منزلة النظر والاعتبار الى مقام
القبول والاحتجاج - مثال ذلك .

١- لا بأس صدوق - يحتج بحديثه . (١)

٢- من أجله اهل الرى يستل عن الحدالات - وقال في موضع
آخر - صدوق . (٢)

٣- صالح الحديث يحتج بحديثه . (٣)

٤- كان رجلا صالحا وكان يتقن حديثه لا يزيد ولا ينقص صالحا -
الحديث وكان من ثقات المصريين وكان واليا على مصر . (٤)

القسم الثاني - تدني بعض المصطلحات من منزلتها التي عرفت وحددت بهما
الى ما هو اقل منها - مثال ذلك .

١- لا بأس به كثير الوهم يكتب حديثه . (٥)

٢- محله الصدق والخالي عليه الفقه يكتب حديثه ولا يحتج به (٦)

٣- صدوق ثقة وانما حدث من حقه غلط كتبه صحيحه . (٧)

٤- في حديثه وهم كثير وهو صدوق . (٨)

(١) الجرح والتعديل : ٣ / ١ / ٣٣٥

(٢) المرجع السابق : ٣ / ١ / ٢٧٩

(٣) المرجع السابق : ١ / ٢ / ٤٥٠

(٤) المرجع السابق : ٤ / ١ / ١٥٣

(٥) المرجع السابق : ٢ / ١ / ٢٦٦

(٦) المرجع السابق : ٤ / ٢ / ٢٦٦

(٧) المرجع السابق : ٤ / ٢ / ٤٠

(٨) المرجع السابق : ٤ / ١ / ٤٤٨

- ٥- صدوق كثير الخطأ يكتب حديثه . (١)
٦- كان رجلاً صالحاً وكان به غفلة ورأيت عنده حديثاً موضوعاً حدث به عن ابن عيينه وهو صدوق . (٢)

ثانياً : مراتب الجرح - ويمكن تقسيمها الى قسمين .

القسم الاول : ورود الفاظ مفردة قد وضعها الابن في دائرة الاعتبار ، فيخرجها ابو حاتم من هذه الدائرة ، الى دائرة الترك - مثال ذلك .

- ١- ضعيف الحديث ذاهب الحديث . (٣)
٢- ضعيف الحديث متروك الحديث . (٤)
٣- ضعيف الحديث لا يكتب حديثه . (٥)

القسم الثاني : ورود الفاظ ، من الفاظ الجرح مترادفه ، وهي بلاشك فسي التمييز اشد مما سبق ومع هذا لم تزل في دائرة الاعتبار . مثال ذلك .

- ١- مضطرب الحديث ليس بقوى يكتب حديثه ولا يحتج به ولم يكسب محله محل الكذب . (٦)
٢- ليس بذاك القوى منكر الحديث يكتب حديثه ولا يحتج به تصرف وتكرر . (٧)
٣- ضعيف الحديث ذاهب الحديث عنده مناكرو وليس بمتروك الحديث . (٨)

- ٤- منكر الحديث جداً ضعيف الحديث يحدث عن الثقات بالناكير يكتب حديثه ولا يحتج به . (٩)

(١)	الجرح والتمديد : ٣٧٤ / ١ / ٤
(٢)	المرجع السابق : ١٢٤ / ١ / ٤
(٣)	المرجع السابق : ٤٢٧ / ١ / ١
(٤)	المرجع السابق : ٣٢٤ / ١ / ٣
(٥)	المرجع السابق : ٤٩٦ / ٢ / ١
(٦)	المرجع السابق : ٣٧٦ / ٢ / ١
(٧)	المرجع السابق : ٦٨٣ / ١ / ٤
(٨)	المرجع السابق : ١٨٩ / ١ / ٣
(٩)	المرجع السابق : ٤٠ / ٢ / ٢

ويسمى هذه الدراسة الموجزة لالفاظ ابى حاتم ، وبيان المعيصرات
التي يتميز بها هذا المنهج ، يمكن ان نستخلص امرين هامين هما :
الاول (معرفة من نص عليهم أبو حاتم في دخولهم في درجة الاعتبار)
أولا : مراتب التمديل :
صدوق :

صدوق كثير الخطأ يكتب حديثه . (١)

” يكتب حديثه ولا يحتج به (٢)

لا بأس به :

لا بأس به كثير الوهم . (٣)

محل الصدق :

محل الصدق يكتب حديثه ولا يحتج به . (٤)

محل الصدق والغالب عليه الغفلة يكتب حديثه ولا يحتج به . (٥)

محل الصدق يكتب حديثه . (٦)

حسن الحديث :

يكتب حديثه وهو حسن الحديث . (٧)

حسن الحديث جيد اللقاء له اغالب لا يحتج بحديثه ويكتب حديثه

وهو سيء الحفظ . (٨)

يكتب حديثه ولا يحتج به وهو حسن الحديث ليس بثبت ولا قوى . (٩)

(١)	الجرى والتمديد :	٣٧٤ / ١ / ٤
(٢)	المرجع السابق :	١٨٠ / ١ / ٢
(٣)	المرجع السابق :	٢٦٦ / ١ / ٢
(٤)	المرجع السابق :	٢٩٢ / ٢ / ٣
(٥)	المرجع السابق :	٢٦٦ / ٢ / ٤
(٦)	المرجع السابق :	٧٢ / ٢ / ١
(٧)	المرجع السابق :	١٤٨ / ١ / ١
(٨)	المرجع السابق :	١٦٢ / ١ / ١
(٩)	المرجع السابق :	٢١٢ / ٢ / ٢

شیخ :

- (١) بیروی عنه لیس به باس شیخ لا یحتج به .
 لا باس به هو شیخ صدوق یکتب حدیثه ولا یحتج به ولیس بالمثین (٢)
 شیخ لا یحتج به (٣)
 شیخ یکتب حدیثه ولیس بالمشهور (٤)
 محله الصدوق قلت یحتج بحدیثه قال شیخ یکتب حدیثه (٥)
 شیخ صالح لا باس به یکتب حدیثه ولا یحتج به (٦)
 شیخ صالح یکتب حدیثه (٧)

صالح الحدیث :

- صالح الحدیث یکتب حدیثه ولا یحتج به (٨)
 صالح الحدیث یکتب حدیثه ولا یحتج به (٩)
 صالح الحدیث صدوق قیل له ثقہ ؟ قال صالح الحدیث (١٠)
 یکتب حدیثه ومحله السقر صالح الحدیث قلت یحتج بحدیثه ؟ قال
 هو باب فیئیل بن فزوان بحض یأتی به صحیح وحق لا . (١١)

صالح :

- لا باس به هو صالح یکتب حدیثه ولا یحتج به . (١٢)
 صالح یکتب حدیثه . (١٣)

(١)	المرجع السابق :	٢٠٧/٢/٤
(٢)	“ “	٢٠٥/٢/١
(٣)	“ “	٥٣٦/١/١
(٤)	“ “	٢٢٠/٢/١
(٥)	“ “	٦/١/٢
(٦)	“ “	٢٥٩/١/١
(٧)	“ “	٣٤٤/٢/٤
(٨)	“ “	٣٨٣/١/٤
(٩)	“ “	٤٣٢/١/١
(١٠)	“ “	٢٦٨/٢/٣
(١١)	“ “	٢٨٥/٢/٤
(١٢)	“ “	٢٠٤/٢/١
(١٣)	“ “	٢٧٢/١/٣

هو عندى صالح صدوق في الاصل ليس بذلك القوي يكتب حديثه ولا يحتج به
 يخالف في بعض الشيء . (١)
 صدوق يدل على الضعفاء يكتب حديثه وانما قال حدثنا فهو صالح ولا يرتاب
 في صدقه وحفظه ولا يحتج به . (٢)
 صدوق صالح بهم كثيرا يكتب حديثه قلت يحتج به ؟ قال لا . (٣)

ثانيا : مراتب الجرح

لين :

- (٤) لين الحديث ليس بذلك وليس بالمتين شيخ يكتب حديثه .
- (٥) لين ليس بالقوي يكتب حديثه ولا يحتج به .
- (٦) ليس بالقوي لين الحديث يكتب حديثه على الاعتبار .
- (٧) ضعف الحديث لين يكتب حديثه ولا يحتج به .
- (٨) لين الحديث يكتب حديثه ولا يحتج به .
- (٩) ليس بالحافظ - هو لين تعرف وتكره كتابه اصح .
- (١٠) لين يكتب حديثه .

- (١) المرجع السابق : ١١٧/١/٣
- (٢) المرجع السابق : ١٥٥/٢/١
- (٣) المرجع السابق : ٧٥/٢/٣
- (٤) المرجع السابق : ٢٦٢/١/٤
- (٥) المرجع السابق : ٣٤٧/١/١
- (٦) المرجع السابق : ١٥٠/٢/١
- (٧) المرجع السابق : ١٤٥/١/٣
- (٨) المرجع السابق : ٤٥١/١/١
- (٩) المرجع السابق : ١٨٣/٢/٢
- (١٠) المرجع السابق : ٢٦٧/١/٣

ليس بالقوى :

- صالح محله الصدق ليس بالقوى لا يمكن ان اطلق لسانى باكر من هذا
يكتب حديثه ولا يحتج به . (١)
ليس بالقوى يكتب حديثه وهو من فقهاء اهل المدينة . (٢)
ليس بالقوى يكتب حديثه ولا يحتج به . (٣)
ليس بالقوى يكتب حديثه على الجاز . (٤)
ليس بذاك القوى منكر الحديث يكتب حديثه ولا يحتج به تحريف وتكره . (٥)
ليس بالقوى محله الصدق يكتب حديثه ولا يحتج به . (٦)
عنده وهم كثير ليس بالقوى ومحله الصدق يكتب حديثه . (٧)
ليس بالقوى ولا بالعتين هو صالح الحديث يكتب حديثه يحول مسن
كتاب الضعفاء . (٨)

ضعيف الحديث :

- ليس بالقوى ضعيف الحديث منكر الحديث قلت يكتب حديثه قال مسن
شاه يكتب حديثه زحفا . (٩)
ضعيف الحديث ليس بمتروك يكتب حديثه . (١٠)
ضعيف الحديث وطاعة روايته مناكير يكتب حديثه على الضعف . (١١)
ضعيف الحديث ليس بالقوى يكتب حديثه ولا يحتج به . (١٢)

(١)	المرجع السابق :	١٦٩/١/٢
(٢)	“ “	١٩٩/٢/٢
(٣)	“ “	٢٤٧/١/٢
(٤)	“ “	١٩٩/٢/٣
(٥)	“ “	١٤١/٢/٤
(٦)	“ “	١٣٢/١/١
(٧)	“ “	١١٧/٢/١
(٨)	“ “	٣١٦/٢/٢
(٩)	“ “	٤٢٠/٢/١
(١٠)	“ “	١٩٩/١/١
(١١)	“ “	٣٧٩/١/١
(١٢)	“ “	٣٠٤/٢/٣

منكر الحديث :

- (١) منكر الحديث يكتب حديثه على الضعف الشديد .
- (٢) منكر الحديث يكتب حديثه .
- منكر الحديث جدا ضعيف الحديث ليمرله من يثقائم قلت يترك حديثه
- قال لا بل يكتب حديثه . (٣)

مضطرب الحديث :

- (٤) مضطرب الحديث يكتب حديثه ولا يحتج به .
- (٥) ليس بقوى مضطرب الحديث يكتب حديثه .
- (٦) ابن لهيعة مضطرب الحديث يكتب حديثه على الاعتبار .
- (٧) ليس بقوى كان كثير الخطأ مضطرب الحديث يكتب حديثه ولا يحتج به .

-
- (١) المرجع السابق : ١٧٧/١/١
 - (٢) المرجع السابق : ٤٧٧/١/١
 - (٣) المرجع السابق : ٢٧٤/١/٤
 - (٤) المرجع السابق : ٤٣٨/١/٢
 - (٥) المرجع السابق : ١٥٤/٢/٤
 - (٦) المرجع السابق : ١٤٧/٢/٢
 - (٧) المرجع السابق : ١٦٣/٢/٤

الثاني " اسباب ترادف المصطلحات "

انه مما يشاهد في ضهج ابي حاتم . (١) في اطلاقه احكام النقد على الرواه . هو ترادف بعض المصطلحات مع بعضها . في الحكم على الراوى الواحد . وهذا الاصطلاح . خلاف ما ظهر في القاعدة التي رسمها ابن عبد الرحمن . ان قد أسس قاعدته على مصطلحات مزده . ولم يشير الى المترادف في مراتب قاعدته . فعلى هذا يكون مانهجه ابو حاتم . يعتبر شيئاً جديراً يحتاج من اهل العلم الى دراسة مستفيضه لمعرفة المراد من هذه المترادف . وكيف يمكن وضعها في قاعدة يرتب كل نوع منها في مرتبة خاصة . وذلك لعدم ان اثبتنا الاجلاء الذين تصدوا لهذا الأمر هم على معرفة واسعة وذووا اهتمام ناهضه . لم يكونوا ليضعوا شيئاً في غير موضعه فلو ان المصطلح المترادف يعطى المعنى الذي يعطيه المفرد . لم يزدوا على المفرد حرفاً واحداً واكتفوا به . لكن درايتهم بهذا الشأن جعلتهم ينوعون تلك المصطلحات ويقصدون راسخين مالا يقصدونه في الآخر . فلهمذا وجب علينا ان نعلم بهذا الشأن وان لانصر عليه بدون ان نعطينه حقه من الدراسة المستحقه له . بل نحاول حل الفأزه بكل ما أوتى الانسان من معرفه وبهم . ومحاولة منى . فأنى اعرض هذه الاسباب الآتية في عرض الائمة من ترادف هذه المصطلحات . وما هذه المحاولة الا بذورا اضعتها بين يدي اهل العلم عسى ان تكون نواة الدراسة اوسع واشمل . وادعوا الله ان يهين له من طلاب العلم المخلصين من يوفق فيه ويحقق فيه ما هو المرجوه . والله المستعان .

(١) لم يكن ابو حاتم من انفراد بهذا الاصطلاح في ضهج النقد بل مشاهير هذا في ضهج بعض الائمة واليك ذكر بعض اقوالهم .
حكيم بن صيف بن حكيم الاسدي مولا هم ابو عمرو والرقى . قال ابن عبد البر . شيخ صدوق لا بأس به عندهم . تهذيب التهذيب : ٢ / ٧٧٨ .
اسماعيل بن عبد الله بن العارث البصرى - قال الحافظ ابو حلى النيسابورى شيخ بصرى صدوق . المرجع السابق : ١ / ٣٠٧ .
اسماعيل بن مسلم الميمى . قال احمد ليس به بأس ثقة . المرجع السابق : ١ / ٣٣١ .
اشعث بن عبد الله . قال الحدادى . قال البزار . ليس به بأس . الحديث . المرجع السابق : ١ / ٣٥٥ .
ايوب بن ابي مسكين ويقال مسكين التميمى قال احمد . لا بأس به وقال غيره رجل صالح ثقة . المرجع السابق : ١ / ٤١١ .
اسرائيل بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي قال يعقوب بن شيبة صالح الحديث وثي حديثه لين وقال في موضع آخر ثقة صدوق وليس في الحديث بالقوى ولا بالسائق . المرجع السابق : ١ / ٢٦١ .

واليك عرض هذه الاسباب مدعمة بالامثلة - الجينه لها -

١- ان يروى الراوى عن عدة رواه بعضهم اقوى من بعض فيتشوع الحكم
بتشوع تلك الروايات .

- أ - عثمان بن ابي العاتكة ابو حنيفة الدمشقي ، قال ابو حاتم .
لابأس به بليته من كثرة روايته عن علي بن يزيد أما ما روى عن
عثمان عن غير علي بن يزيد فهو مقارب يكتب حديثه . (١)
- ب - بقيه بن الوليد ابو محمد الكلاعي ، قال ابو زرعة : ما لبقه فيسب
الاكثر روايته من المجهولين فاما الصدوق فلا يوثق من
الصدق واذا حدث عن الثقات فهو ثقة . (٢)
- ج - عبدالله بن ذكوان ابو الزناد ، قال ابو حاتم : ثقة فقيسه
ما حب سنه وهو ممن تقوم به الحجة اذا روى عن الثقات . (٣)
- د - عبد الرحمن بن محمد العماري الكوفي ، قال ابو حاتم : صدوق
اذا حدث عن الثقات ويروى من المجهولين احاديث منكورة
فيفسد حديثه بروايته من المجهولين . (٤)

٢- هو ان يكون الراوى له حالتان حالة حينما يروى من كتبه وسأله حينما
يروى من حفظه فللكل منها حكم خاص . وضاخ ابو عوانه مولى يزيد
ابن عطاء . قال ابو حاتم - كتبه صحيحة واذا حدث من حفظه فليس
كثيرا . وهو صدوق ثقة . (٥)

-
- (١) الجرح والتمديد : ١٦٣ / ١ / ٣
 - (٢) المرجع السابق : ٤٣٥ / ١ / ١
 - (٣) المرجع السابق : ٤٩ / ٢ / ٢
 - (٤) المرجع السابق : ٢٨٢ / ٢ / ٢
 - (٥) المرجع السابق : ٤٠ / ٢ / ٤

٣- ان يكون الراوى قد طرأ عليه حالة من تلك الحالات الاتية فيحكم عليه بكل حاله الحكم المناسب له .

أ - تغير عقل الراوى .

عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان المنمى ابو عبد الله الدمشقى - قال ابو حاتم ثقة يشوبه سبى * من القدر وتغير عقله فى آخر حياته وهو مستقيم الحديث . (١)

ب - فقد بصره

سويد بن سعيد بن سهل بن شهر يار الهروى ابو محمد الحد ثانى الانبارى - قال يعقوب بن شيبه صدوق مضطرب الحفظ . ولا سيما بمد ماعى .

وقال احمد بن سمع منه وهو بصير فحديثه احسن . (٢)

اسحاق الفروى هو ابن محمد بن اسماعيل بن عبد الله بن ابي نسيوه القرشى ابو يعقوب ، قال ابو حاتم . كان صدوقاً ولكنه ذهاب بصره فرحا لقن الحديث وكتبه صحيحه . (٣)

ج - تمرض كتبه للسرقة .

بكر بن عبد الله بن ابي مريم ابو بكر الخسانى . قال ابو حاتم ضعيف الحديث طرقت له صوص فأخذوا متاعه فاختط . (٤)

د - تغير حفظه .

حصين بن عبد الرحمن السلمى ابو الهذيل الكوفى - قال ابو حاتم - ثقة فى الحديث وفى آخر عمره ساء حفظه . صدوق . (٥)

(١) تهذيب التهذيب : ١٥١ / ٦

(٢) المرجع السابق : ٢٣٣ / ٤

(٣) الجرح والتعديل : ٢٣٣ / ١ / ١

(٤) المرجع السابق : ٤٠٥ / ١ / ١

(٥) " " : ١٩٣ / ٢ / ١

رواه بن الجراح العسقلاني ابو عاصم - قال ابو حاتم - مضطرب الحديث تغير حفظه في آخر عمره وكان محله الصدق . (١)

سمعت بن اياس ابو مسعود الجري . قال ابو حاتم تغير حفظه قبل موته فمن كتب عنه قديما فهو صالح وهو حسن الحديث . (٢)

٤- ان يكن الراوى في بعض من يروى عنهم أقوى من البعض الآخر فلكل حالة حكمها .

٩ - سفيان بن حسين بن الحسن ابو محمد . قال ابن معين ثقة في غير الزهري . وقال احمد ليس بذلك في حديثه عن الزهري . (٣)

ب - سماك بن حرب بن اوس بن خالد بن نزار بن معاوية بن سفيان حارثه الذهلي . قال احمد بن حنبل مضطرب الحديث وقال ابن معين ثقة . قال وكان شعبه يضاعفه . وسئل ابن معين عنه ما الذي حابه قال اسند احاديث لم يسندها غيره وهو ثقة وقال ابو حاتم . صدوق ثقة وهو كما قال احمد . وقال المجالي بكرى جازئ الحديث الا انه كان في حديثه عكره ربما وصل الشئ . وقال يعقوب . روايته عن عكره خاصة مضطرب وهو في غير عكره صالح وليس من المشبهين ومن سمع نفسه قديما مثل شعبه وسفيان فحديثهم عنه صحيح مستقيم . (٤)

ج - محمد بن جعفر بن غندر قال ابو حاتم : كان صدوقا وكان موافقا لابي حاتم . عبيد الله بن موسى المصبي ابو محمد الكوفي . قال ابو حاتم صدوق كوفي حسن الحديث . وابو نمير اتقن منه عبيد الله

(١) الجرح والتعديل : ١ / ٢ / ٥٢٤

(٢) " ٢ / ١ / ١

(٣) تبيين القريب : ٤ / ١٠٧

(٤) التبيين السابق : ٤ / ٢٣٣

(٥) الجرح والتعديل : ٣ / ٢ / ٢٢١

- اثبتهم في اسرائيل يأتيه فيقرأ عليه القرآن وهو ثقة (١)
- هـ - فرج بن فضاله ابو فضاله الشامي القضاعي حمصي . قال ابو حاتم - صدوق يكتب حديثه ولا يحتج به حديثه عن يحيى بن سعيد فيه انكار وهو في غيره احسن حالا بروايته عن ثابت لا تصح . (٢)
- و - درست بن زياد القزاز ابو الحسن القشيري بصري . قال ابو حاتم . شيخ حديثه ليس بالقائم عامة حديثه عن يزيد بن الرقاشي ليس يمكن ان يحتج به حديثه . (٣)
- ٥ - اختلاف الحكم على الراوي بتنوع الفاظ التحمل .
 حجاج بن ارطاة بن ثور بن هبيرة بن شراحيل النخعي ابو ارطاة الكوفي . قال ابو حاتم - صدوق يدل على الضعف يكتب حديثه وما اذا قال حدثنا فهو صالح لا يرتاب في حفظه وصدقه اذا بيّن السماع لا يحتج به حديثه . (٤)
- ٦ - جمعه لأقول ائمة النقد في الرجل .
 أ - عنبسه بن عبد الواحد بن امية بن عبد الله بن سعيد بسني العاص . قال ابن معين ثقة . وقال ابو زرعة لا بأس به . قال ابو حاتم ثقة لا بأس به . (٥)
- ب - عيسى بن طهمان بن راء الجشعي ابو بكر البصري . قال احمد بن حنبل شيخ ثقة . وقال موهب اخرى ليس به بأس . قال ابو حاتم ثقة لا بأس به يشبه حديثه حديث اهل الصدوق ما به بأس . (٦)

(١) المرجع السابق : ٣٣٥/٢/٢

(٢) الجرح والتعديل : ٨٥/٢/٣

(٣) " " : ٤٣٧/٢/١

(٤) تهذيب التهذيب : ١٩٦/٢

(٥) " " : ١٦١/٨

(٦) " " : ٢١٥/٨

٧ - ان يكون الراوى صالحا فى عبادته ضعيفا فى روايته :

١ - عمار بن سيف الضبي - قال ابو حاتم - كان شيخا صالحا
ولان ضعف الحديث ينكر الحديث . (١)

ب - الحسن بن ابى جعفر الجفرى البصرى - قال ابو حاتم -
ليس بقوى فى الحديث كان شيخا صالحا فى بعض حديثه انكار . (٢)

ج - عبد الرحمن بن زهد بن اسلم مولى عمر بن الخطاب - قال ابو
حاتم ليس بقوى الحديث كان فى نفسه صالحا وفى الحديث
واهيما ضعفه على (يعنى) ابن المدينى جدا (٣)

٨ - ان يكون الحكم على الراوى من جهتين - جهة فى عامة حديثه والجهة
الاخرى ما يشد عن هذا العام فلكل جهة حكم غير الاخر .

اشهل بن حاتم ابو حاتم مولى لبنى جمع - قال ابو حاتم مجلسه
الصدق وليس بالقوى رايته يصند عن ابن عون حديثا للناس يوقفونه . (٤)

٩ - ان تكون بعض اللفاظ المرادفة للمصطلح النقدى هى الفاظ لغوية وليست
الفاظ اصطلاحية .

سميد بن بشير مولى بنى نصر - قال ابو محمد سمعت ابى وابا زرعة قالا .
حمله الصدق عدنا قلت لهما يحتج بحديثه ؟ معناه لا يحتج بحديث ابن
ابى عروة والدستوائى هذا شيخ يتب حديثه (٥)

١٠ - ان يكون اطلاق الحكم باعتبار الراوى وباعتبار ما يحمله .

١ - عبد الرحمن بن شروان ابو قيس الاودى كوفى ، قال ابو حاتم ليس
بقوله هو قليل الحديث وليس بحافظ قيل له كيف حديثه ؟ قال

(١) الجرح والتعديل ٣/١/٣٩٣ .

(٢) المرجع السابق ١/٢/٢٩ .

(٣) المرجع السابق ٢/٢/٢٣٣ .

(٤) المرجع السابق ١/١/٣٤٧ .

(٥) المرجع السابق ١/١/٧ .

قال صالح هو لين الحديث (١)

ب- قال عبد الرحمن نا ابي قال سمعت يوسف بن يعقوب بن الصغار
قال ذكر لا بن المبارك حديث رواه حبيب بن خالد المالكي
فقال ليس بشي* ف قيل لا بن المبارك انه شيخ صالح
فقال ابن المبارك هو صالح في كل شي* الا في هذا الحديث (٢)

١١ - أن يكون الحكم على الراوى بسبب من روى عنه فلرواية الثقات منه حكم

ولرواية غيرهم حكم آخر .

القاسم بن عبد الرحمن الشامي أبو عبد الرحمن الدمشقي مولى آل
ابي بن حرب ، قال أبو حاتم : حديث الثقات عنه مستقيم لا بأس
به وانما ينكر عنه الضعفاء (٣)

-
- (١) الجرح والتعديل : ٢١٨/٢/٢ .
(٢) التقدمة : ص : ٢٧١ .
(٣) تهذيب التهذيب : ٢٢٢/٨ .

المبحث الثالث

"دفع تهمة التشديد"

ان حكم النقاد على اى راو من الرواء بجرح او تمديد لا يصدر الا بعد دراسة مستفيضة لحال الراوى . واتخاذ جميع الوسائل والسبل فى الكشف عن اهليته ومدى ما وصل اليه من معرفه . وما اتصف به من قوة للحفك والضبط وما الى ذلك ما يمكن الناقد من تصنيفه فى المكان المستحق له .

فهذا نجد ان انثار النقاد تتفاوت ، ومعلوماتهم حول الراوى تختلف وذلك لاختلاف السبل والوسائل التى ينتهجها كل واحد منهم . لهذا تختلف الاحكام الصادره منهم . واذ اعطنا هذا وتحققاه تبين لنا ان مسن الصموية بمكان المقارنة بمن هو لا . النقاد وتصنيفهم الى طبقات من حيث التساهل والتشدد . فنقول فلان متشدد ، وفلان متساهل ، وفلانى متوسط .

ولكى يكون الانسان حكما على هو لا . الجهابذه النقاد لزم عليه ان يتعرف على المقاييس التى يمكن ان تستعمل للوصول الى هذه النتيجة . انما غلبه على ذلك ، لزم عليه ان يدرس منهج كل ناقد . دراسة علميه لا مجرد نظرية سطحيه ، فهل ياترى الذين نصبوا انفسهم للحكم على هو لا . النقاساد فوضموا بعضهم فى طبقه المتشددين وبعضهم فى طبقه المتساهلين وبالمحض الاخر فى طبقه المتوسطين . عرفوا مقاييس النقاد وسبل مهاجمهم . وهسل درسوا مهاجمهم دراسة علميه . وعرفوا خصائص كل منهج وما يميزه عن الاخر . لا اعتقد ان الامر كذلك بل انهم قد اكتفوا بالنظره السطحيه البعيده من التعمق على بعض الحالات الفرديه ، فوضموا بهذا قواعد كلييه . الزموها اصحاب المناهج من جهابذه النقاد وعلى رأسهم ابو حاتم الرازى فوضموه بالتشدد فى منهجه النقدي .

ولكى نصل الى نتيجة تقريبيه يمكن الاطئنان اليها فى هذا الباب

والاستثناس بنتائجها فان ذلك يستدعي دراسة ان لم تكن شاملة لكامل الحالات فلا اقل من ان تكون حاوية القضايا المشتركة من الاحكام التي صدرت من هذه الفئات من النقاد الذين قيل في البعض منهم تشددون او متساهلون او متوسطون وهذه الاحصائية يمكن الوصول الى نتائج تقريبية يمكن الاستئناس بها في هذا الباب . ولم يكن الدافع لي على هذا مجسسون الانتصار لهذه الشخصية لكوني اني اكتب عنها ، ولكن لما افترضه على الاطراف العلمية . في اظهار الحق ولو على اي حاتم نفسه ولا يمتحنى من هذا كون ان من اسس هذه القاعده من جهابذه طائفا الاصباء ، الذين " تبلغ منازلهم - ولكن الحق اكبر واعظم .

واليك عرض لهذه الدراسة المقارنه - وما تحقق بها من نتائج .

لقد كان ميدان (١) هذه الدراسة هو كتاب ابن حجر " تهذيب التهذيب " فعمدت الى الرواه الذين اجتمعت فيهم اقوال - اربعة مسبق جهابذه النقاد - مع قول اي حاتم ، وهم .

احمد بن حنبل ، يحيى بن معين ، محمد بن اسماعيل البخاري - عبيد الله بن عبد الكريم ابو زرعه الرازي ، بالاشافه الى ذكر اقوال بعض الائمة الذين (٢) يوجد لهم قول في هؤلاء الرواه - وهم :

(١) انظر الطحق رقم ٤ ص ٥٩٢ الميم في تفصيل الدراسة المقارنه .

(٢) رمز لهؤلاء الائمة في طحق الدراسة المقارنه بالرموز الاتية

الدارقطني (١) ، الازدي (٢) ، الحاكم (٣) ، ابوداود (٤) ،
مسلم (٥) ، النسائي (٦) ، الترمذي (٧) ، الجوزجاني (٨)
ابن حبان (٩) ، علي بن الحسين (١٠) ، مالك (١١) ، الساجي (١٢)
ابن خزيمة (١٣) ، ابن خراش . (١٤)

ويتبع هؤلاء الرواة بلغ مجموعهم في الكتب " اثنان وسبعون توجه"
وبمقارنة افعال هؤلاء الاثني فيهم من قول ابن حاتم - نستنتج مايلي :

أولاً : نسبة حكمه لحكم الاثني الاربعة - وهم - احمد بن حنبل ، يحيى بن
بن معين ، محمد بن اسماعيل ، ابوزرعه الرازي . (١٥)

(١)	الدارقطني	رمز له بالرمز (د)
(٢)	الازدي	رمز له بالرمز (ز)
(٣)	الحاكم	رمز له بالرمز (ح)
(٤)	ابوداود	رمز له بالرمز (ت)
(٥)	مسلم	رمز له بالرمز (م)
(٦)	النسائي	رمز له بالرمز (ن)
(٧)	الترمذي	رمز له بالرمز (ت)
(٨)	الجوزجاني	رمز له بالرمز (ج)
(٩)	ابن حبان	رمز له بالرمز (ب)
(١٠)	ابن الحسين	رمز له بالرمز (ع)
(١١)	مالك	رمز له بالرمز ()
(١٢)	الساجي	رمز له بالرمز (س)
(١٣)	ابن خزيمة	رمز له بالرمز (خ)
(١٤)	ابن خراش	رمز له بالرمز (ش)

(١٥) انظر بيان وقوع هذه النسب جميعها في الصفحات التالية
من الرسالة : ٥٨٩ ، ٥٩٠ ، ٥٩١ .

- ١- موافقته لهم .
 * بلغ مجموع هذا النوع تسع وخمسون ترجمه من المجموع الكلى *
 ٢- تشدده بالنسبة لهم . بلغ مجموع هذا النوع * اربع تراجم *
 من المجموع الكلى * (١)

ثانيا : نسبة حكمه لحكم كل واحد من هؤلاء الائمة الاربعه كل على حده

- ١- احمد بن حنبل
 ٩ - نسبة التساهل : بلغ عدد التراجم المتساهل فيها - ثلاثة عشر ترجمه من المجموع الكلى . (٢)
 ب - نسبة التشدد : بلغ عدد التراجم المتشدد : فيها عشرين تراجم من المجموع الكلى .
 ج - نسبة الموافقة : بلغ عدد التراجم الموافق فيها : خمس واربعون ترجمه من المجموع الكلى .
 ٢- يحيى بن معين :
 ٩ - نسبة التساهل : بلغ عدد التراجم المتساهل فيها - عشرون ترجمه من المجموع الكلى . (٣)
 ب - نسبة التشدد : بلغ عدد التراجم المتشدد : فيها عشرين تراجم من المجموع الكلى .
 ج - نسبة الموافقة : بلغ عدد التراجم الموافق فيها احدى واربعون ترجمه من المجموع الكلى .

- (١) هناك تسع تراجم نقصت من المجموع الكلى في المقارنة الاولى ظهور فيها انه متساهل بالنسبة لبعضهم وموافق للآخرين وسماى ببيانها انشاء الله في النتيجة (الثانية)
 (٢) لم يصدر من الامام احمد حكم في اربع تراجم - فيصبح المجموع الكلى بالنسبة له (ثمان وستون ترجمه)
 (٣) لم يصدر من يحيى بن معين حكم في ترجمة واحدة فيصبح المجموع الكلى بالنسبة له (احدى وسبعون ترجمه)

٣ - محمد بن اسماعيل البخارى .

- أ - نسبة التساهل : بلغ عدد التراجم المتساهل فيها - ثلاثة عشر ترجمة من المجموع الكلى .
ب - نسبة الموافقة : بلغ عدد التراجم الموافق فيها - تسع وخمسون ترجمة من المجموع الكلى (١) .

٤ - ابو زرعة الرازى .

- أ - نسبة التساهل : بلغ عدد التراجم المتساهل فيها - ثمانى تراجم من المجموع الكلى . (٢)
ب - نسبة التشدد : بلغ عدد التراجم المتشدد فيها - تسع تراجم من المجموع الكلى .
ج - الموافقة : بلغ عدد التراجم الموافق فيها - ثلاث وخمسون ترجمة من المجموع الكلى .
وزيادة فى اكتشاف الحقيقة وتوسيع دائرة المقارنة مع جهابذة النقاد يتضح لنا حقيقة منهج أبى حاتم .
أضفت لأقوال الأئمة السابقين قول ابن حجر فى (تقريب التهذيب) فتبين النتيجة الآتية :-

- ١ - نسبة التساهل : بلغ مجموع التراجم المتساهل فيها - سبعة عشر ترجمة من المجموع الكلى . (٣)
٢ - نسبة التشدد : بلغ مجموع التراجم المتشدد فيها - أربع تراجم من المجموع الكلى .
٣ - نسبة الموافقة : بلغ مجموع التراجم الموافق فيها - ثمانية وأربعون ترجمة من المجموع الكلى .

(١) لم يتبين تشدد أبى حاتم بالنسبة لحكم البخارى .
(٢) المجموع الكلى بالنسبة لحكم أبى زرعة هو (سبعون ترجمة) حيث لم يصدر منه حكم على احدى الترجمتين المتبقيتين ، والأخرى لم يتضح لى مراد ابو زرعة من حكمه على الراوى ، ورقمها - ١٩ - فى المجلد السادس .
(٣) المجموع الكلى بالنسبة لحكم ابن حجر فى التقريب - هو " احدى وسبعون ترجمة " لم يوجد له عليها حكم رقمها ٦٦٨ .

وبالنظر الى هذه الدراسة المقارنة التي قامت على اساس علمي من واقع المناهج الصادرة من ائمة النقد - استطيع ان اقول - ان منهج ابي حاتم يتسم بالمرونة الخالية من التمننت المزعوم ، ان هو كما لاحظنا اغلب التراجع يوافق ائمة النقد في احكامهم على الراوى . ولا يخلو حكمه من ساهل بالنسبة لاحكامهم . وما اعلقت عليه في دراستي بلفظ (تشدد) لا يعتبر حقيقة تشدد انما هو " مخالفه " للمناهج وهذا لا يخلوا منه منهج كل امام من الائمة . ولا يعتبر هذا في صلاح اهل الحديث من قبيل التمننت بل الذى قال به اهل العلم في هذا الفن - انه اذا اجتمع في شخص جرح وتمديد فالجرح مقدم لان الممدل يخبر عما ظهر من حاله والجرح يخبر من باطن غفي على الممدل " قال ابن الصلاح . والصحيح الذى عليه الجمهور ان الجرح اولى " (١) فدرج ابا حاتم قد كشف عن امور في الرواه الذين اتهم فيهم بحال ، يكشفه غيره ولم يتبين لهم حقيقتهم " هذا ان وجد مسج ان يمس الرواه الذين اتهم فيها بعض الائمة . ماصدر عنه خلاف ذلك - مثال ذلك " محمد بن ابي عدى البصرى " قال ابن حجر - من شيوخ احمد وشيبي الميزان ، ان ابا حاتم قال لا يحتج به فينتظر في ذلك . وابو حاتم عنده عت وقد احتج به الجماعة " (٢)

فبنتج ترجمة هذا الراوى لم اجد ابا حاتم يشذ عن زملائه في الحكم عليه - وان الاساس الذى نمتد عليه في الاخذ باقوال ابي حاتم - كتاب الجرح والتمديد - والذى فيه (انه قال : محمد بن ابي عدى البصرى) ثقة (٣)

-
- (١) مقدمة ابن الصلاح : ص ٥٢
 (٢) هدى السارى : ص ٤٤١
 (٣) الجرح والتمديد : ١٨٦/٢/٣

ولم يذكر "عدم الاحتجاج به" إلا الذهبي في الميزان (١) نسبة
إلى أبي حاتم فما أدري من أين أتى بها !!! ؟

ومن العجيب أن ابن حجر قد نقل حكم أبي حاتم على الرجلين
كما في الجرح والتمديد ، في كتابه تهذيب التهذيب . (٢) فكيف يحكم
عليه بالتمتت . أن هذا الدليل على أن هذه دعوى لم تقم على أدلة
قوية وحجج قاطعة . والذي يظهر لي من ذلك - أن ابن حجر قد تابع
سلفه الذهبي في تريد هذه الدعوى ، أن قال : (إذا وثق أبو حاتم
رجلا تسلك بقوله فإنه لا يوثق إلا رجلا صالحا صحيح الحديث وإذا لمين رجلا
أو قال فيه لا يحتج به فتوقف حتى ترى ما قال غيره فإن وثقه أحد فلا تبين عيسى
تجريح أبي حاتم فإنه تمتت في الرجال قد قل في مناقبه من رجال الصحاح
ليس بحججه ليس بقوى ونحو ذلك " (٣)

والذهبي قد عرفه هو نفسه التشدد والتعامل ، فكيف يُسلم له
هذا الأمر ويمتدح بقوله فيمن اجمع على إمامته .

يقول السبكي : (هذا شيخنا الذهبي له طم وديانة وعنده على أهل
السنة تعامل مفروط فلا يجوز أن يحتمد عليه وقال في موضع آخر) وهو شيخنا
ومعلمنا غير أن الحق أحق بالتابع وقد وصل من التمسب المفروط إلى حميد
يسخر منه (٤)

وقال التهانوي : ومن النقاد من له تمتت في جرح أهل بعض البلاد أو بعض
الذئاب ، من الكل - كالذهبي فإنه لتقشفه وقاية ورعه صرف فسي

(١) ٦٤٧/٣

(٢) ١٣/٩

(٣) سير اعلام النبلاء - مخطوط : ١١٨/١/٩

(٤) قاعده للسبكي : ٣٢ - ٣٧

جرح الصوفيه والا شاعره جدا (١)

ولعله هو الآخر قد تبع شيخ الاسلام ابن تيمية في هذا - حيث قال :
(ابن معين وابو حاتم من اصعب الناس تركية) (٢) وقال في موضع آخر رحمه
الله - حول الكلام على ابي صالح مولى ام هاني* - اما قول ابي حاتم
يكتب حديثه ولا يحتج به . فأبو حاتم يقول مثل هذا في كثير من رجال
الصحيحين وذلك ان شرطه في التعديل صعب والحجة في اصطلاحه ليس
هو الحجة في جمهور اهل العلم . (٣) وسيأتى الكلام حول موقف ابي
حاتم من ابي صالح مولى ام هاني* في عرض الادلة التي استدلوا اليها .

ثم تبع هو* اللكوى والتهانوى ورددوا ما قاله اسلافهم فاستشهدوا
على ذلك بما افتد عليه ابن حجر والذهبي في دعواهم التي سيتبين
لنا في عرضها ان لا حجة لهم فيها . وامتاز عنهم التهانوى في الاسراف
بالقول حيث قال (ان هناك جمعا من ائمة الجرح والتصديل لهم تشدد
في هذا الباب فيجرحون الراوى بأدنى جرح ويطلقون عليه مالا ينبغي اطلاقه
فمثل هذا توثيقه معتبر وجرحه لا يعتبر مالم يوافقه غيره ممن ينصف ويعتبر
أبو حاتم ، والنسائي ، وابن معين ، وابو الحسن ابن القطان ، ويحيى بن
سعيد القطان وغيرهم فانهم مصروفين بالاسراف في الجرح والتعننت فيه* (٤)
ومما لا شك فيه ان هذا اجحاف في حق ابي حاتم كشفت هذه الدراسة توهينه
وبعده عن الحق ولكي نعلم ان هذه الدعوى لم تقم على اساس من الصحة
اليك عرض للادلة التي قامت عليها .

(١) قواعد في علوم الحديث : ١٩١ - ١٩٣

(٢) الفتاوى : ٣٤٩/٢٤

(٣) المرجع السابق : ٣٥٠/٢٤

(٤) قواعد في علوم الحديث : ١٧٨ ، ١٧٩

١- يحيى بن بكير . قال ابو حاتم (كان يفهم هذا الشأن يكتب حديثه ولا يحتج به) (١)

قال الذهبي فيه : حافظ ثقة ثم قال بعد حكاية قول ابي حاتم " قد علم تمت ابي حاتم في الرجال " (٢)

قال ابن معين " سمع يحيى بن بكير المولى بعرض حبيب كاتيب الليث وكان شرعوي كان يقرأ على مالك خطوط الناس ويصفح ورقتين ثلاثه . قال يحيى وسألني عنه أهل مصر فقلت ليس بشيء " (٣)
وقال سلمه بن تميم " تكلم فيه لأن سماعه من مالك انما كان بمصر حبيب " (٤)

وقال البخاري في تاريخه الصغير : مروي يحيى بن بكير عن اهل الحجاز في التاريخ فاني انفيه " (٥)

قال ابن حجر بعد ذلك " ولهذا ما اخرج عنه مالك سوى خمسة احاديث مشهوره متابعه ومعلم ما اخرج عنه عن الليث " (٦)
وقال في التقریب : ثقة في الليث وتكلموا في سماعه من مالك " (٧)

٢- ابراهيم بن يوسف الباهلي البليخي .

قال ابو حاتم " لا يشتغل به " (٨)

قال الذهبي : هذا حامل لاجل الارجاع الذي فيه وقد قيل ابن حبان - ظاهره الارجاع واعتقاده في الباطن السنه " (٩)

(١) الجرح والتمديد : ١٦٥/٢/٤ .

(٢) تذكرة الحفاظ : ٤٢٠/٢ .

(٣) تهذيب التهذيب : ٢٣٨/١١ .

(٤) المرجع السابق : ٢٣٨/١١ .

(٥) هدى الساري : ص ٤٥٢ .

(٦) المرجع السابق ص ٤٥٢ .

(٧) التقريب : ٣٥١/٢ .

(٨) الجرح والتمديد : ١٤٨/١/١ .

(٩) میزان : ٢٣٦/١ .

قال الخليلي : روى عن مالك حديثا واحدا ولم يسمع منه غيره وذلك انفسه
دخل عليه لسمع منه وقتييه حطير فقال لمالك ان هذا يري الارجاء قامسر
ان يقام من المجلس ووقع له بهذا مع قتييه عداوه * (١)

قال ابن حجر * نقموا عليه الارجاء * (٢)

٣- شجاع بن الوليد ابو بدر السكوني :

قال عبد الرحمن : سألت ابي عن ابي بدر شجاع بن الوليد : احب
اليك او عبد الله بن بكر السهمي ؟ فقال : عبد الله احب الي لان ابا بدر
روى حديث قابوس في الحرب . هو حديث منكر . فقلت له فما قولك فيمنه ؟
فقال هولاء الحديث شيخ ليس بالمتين لا يحتج به . الا ان عنده من
محمد بن عمرو بن علقمة احاديث صحاح . (٣)

قال ابن حجر : تكلم فيه ابو حاتم بعثت . (٤)

ذكر الخطيب بسنده عن عبد الله بن احمد قال سمعت ابي يقسول
كنا عند حفص بن غياث (٥) . وذكروا عنده شجاع بن الوليد . فقلت لحفص
حدث عن مغيرة وعطاء بن السائب قال لي حفص اي شيء حدث من مغيرة ؟ قلت حدث
عن مغيرة بكذا وكذا فسكت حفص فما تكلم بشيء . والى جانب حفص رجل كان يجالس
حفصا من كنده فجعل يقع في ابي بدر ويتكلم فيه . (٦)

وقال احمد بن حنبل لقيه يحيى بن معين يوما فقال له يا كذاب ، فقال
له الشيخ ان كنت كذابا فهتكك الله . قال ابو عبد الله فاغن دهوة الشيخ
ادركته . (٧)

قال ابن حجر * صدوق فرع له اوهام * (٨)

- (١) تهذيب التهذيب : ١٨٤/١
- (٢) تقريب التهذيب : ٤٧/١
- (٣) الجرح والتعديل : ٣٧٨/١/٢
- (٤) هدى السارى : ص ٣٦٢ الكوفي
- (٥) حفص بن غياث الامام الحافظ ابو عمر النخعي / قاضي بغداد ثم قاضي الكوفة - تذكرة الحفاظ : ٢٩٧/١
- (٦) تاريخ بغداد : ٢٤٨/٩
- (٧) المرجع السابق : ٢٤٨/٩
- (٨) تقريب التهذيب : ٣٤٧/١

٤- عباد بن عباد الصهلي

- قال ابو حاتم : صدوق لا بأس به - قيل له يحتاج بحديثه ؟ قال لا . (١)
 قال ابن حجر : تكلم فيه ابو حاتم بعنت . (٢)
 قال احمد بن حنبل : ليس به بأس . (٣)
 قال ابن سعد كان ثقة وربما غلط وقال في موضع آخر كان محروفاً
 بالطلب حسن الهيئة ولم يكن بالقوي في الحديث . (٤)
 وقال ابن حجر في التقريب : ثقة ربما وهم . (٥)

٥- عبد الله بن سعيد بن ابي هند ابو بكر المدني مولى بن خزاره .

- قال ابو حاتم : ضعيف الحديث . (٦)
 قال ابن حجر : تكلم فيه ابو حاتم بعنت . (٧)
 قال عبد الرحمن " وهنه ابو زرعه " (٨)
 قال يحيى بن سعيد " صالح يعرف وينكر " (٩)
 قال ابن حجر في التقريب : صدوق ربما وهم " (١٠)

- (١) الجرح والتمديد : ٨٢ / ١ / ٣
 (٢) هدى السارى : ص ٤٦٢
 (٣) الجرح والتمديد : ٨٢ / ١ / ٣
 (٤) نقلا عن تهذيب التهذيب : ٩٦ / ٥ وانظر
 شذرات الذهب : ٢٩٥ / ١٠
 ٣٩٢ / ١ - ٥
 (٦) الجرح والتمديد : ٧٠ / ٢ / ٢
 (٧) هدى السارى : ص ٤٦٢
 (٨) الجرح والتمديد : ٧٠ / ٢ / ٢
 (٩) تهذيب التهذيب : ٢٣٩ / ٥ وانظر
 الميزان : ٤٢٩ / ٢
 (١٠) ٤٢٠ / ١

٦- بشهرين نهيك السدوسي :

قال ابو حاتم : تركه يحيى بن سعيد وهو لا يحتج به (١)
قال ابن حجر: تحنت ابو حاتم في قوله لا يحتج به (٢)
ثم قال في تهذيب التهذيب : نقل صاحب الكمال عن ابي حاتم قال
تركه يحيى بن سعيد وهذا وهم وتصحيح وانما قال ابو حاتم روى عنه
النضر بن انس وابو مجلز وبركة ويحيى بن سعيد فقوله وبركة هو
بالهاء الموحدة وهو ابو الوليد الجاشمي (٣)
وقال في التقريب : ثقة من الثالثة (٤)

٧- باذام ابو صالح ويقال باذان مولى ام هاني :

قال ابو حاتم : ابو صالح : صالح الحديث يكتب حديثه ولا يحتج
به (٥)

قال ابن تيمية رحمه الله : " اما قول ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به
فابو حاتم يقول مثل هذا في كثير من رجال الصحيحين وذلك ان
شرطه في التمديل صعب والحجة في اصطلاحه ليس هو الحجة فسي
جسمه اهل العلم (٦)

(قال احمد - كان ابن مهدي ترك حديث ابي صالح)

وقال ابن معين : ليس به بأس وانما روى عنه الكشي فليس بشي *
وقال : النسائي ليس بثقة .

وقال ابن عدي : عامة ما يرويه تفسير وما اقل ماله في السند وفي ذلك
التفسير ما لم يتابعه عليه اهل التفسير ولم اعلم احدا من المتقدمين
رعيه .

(١) الجرح والتمديد : ٣٢٩/١/١

(٢) هدى الساري : ص ٤٦١

(٣) ٤٢٠/١

(٤) ١٠٤/١

(٥) الجرح والتمديد : ٤٣١/١/١

(٦) الفتاوى : ٣٥٠/٢٤

وقال ابن المديني عن القطان عن الثوري قال الكلبى قال لى ابوصالح
كلما حدثتك كذب .

وقال العقيلي قال مفيده انما كان ابوصالح يعلم الصبيان وكان يصف
تفسيره وقال كتب اصابها ويحجب من يروى عنه .
قال الجوزقاني : انه متروك ، ونقل ابن الجوزي عن الازدي انسه
قال كذاب .

وقال ابواحمد الحاكم : ليس بقوى عندهم .
وقال ابن حبان يحدث عن ابن عباس ولم يسمع عنه : (١)
وقال ابن حجر في التقریب : (ضعيف مدلس) (٢)

هذه مجموع من الأدلة التي قامت عليها هذه الدعوى وعلى ضوء
هذا المدد اليسر حكموا هنا عامة ، والنظر الى هذه الأدلة يمكن ملاحظة
مايلي :

أولاً : ان حكم ابن حاتم في بعض هذه التراجم يحتمل ان يكون منسب
حكم غيره من الائمة ، وذلك كما في التراجم الآتية :

- ١- يحيى بن بكير : فان ابا حاتم جمله في درجة الاعتبار فلم يهبطه
بينما يحيى بن معين يروى ان هذا الراوى لا يساوى شيئاً .
- ٢- عباد بن عباد : فحكم ابن حاتم عليه هو " عدوق لا بأس به " .
لا يحتج بحديثه " فاذا قارنا حكمه بحكم ابن سعد الذى حكم
عليه في الرواية الثانية بأنه " ليس بقوى " نجد انه اسهل بكثير
ولا يدل ذلك على تمت في الحكم .
- ٣- بشير بن نهيك السدوسي . فهو في حكم ابن حاتم داخل في درجة
الاعتبار فلم يتركه ، وهو من يكتب حديثه عنه ابن حاتم ، وهذا
الحكم ، يعتبر حكماً يسموا بالنسبة لحكم يحيى بن سعيد السعدي
جمله في دائرة الترك . ولا عبرة بقول ابن حجر الذى ذكره في كتابه
تهذيب التهذيب . وادعاه بان الذى في كتاب ابن حاتم

(١) تهذيب التهذيب : ٤١٦/١

(٢) ٩٣/١

" بركة " وليس تركه ، بل الذى فى كتاب ابن ابي حاتم " تركه يحيى بن سعيد " .

٤- باذام ابو صالح ، وهذه الترجمة من اوضح التراجم على يسر ابي حاتم فى النقد وعدم تمنته ، ان بينه وبين ائمة النقد بون شاسع فى الحكم على الراوى ، فهو يقول فيه " صالح الحديث " يكتب حديثه ولا يحتج به " بينما يعض الائمة حكم عليه بالضعف ولم يوثقه ومنهم من اتهمه بالكذب ، ومع هذا كله ، نرى ان تميمه مع جلالة قدره يحاول المدافعة عن الرجل ويتهم ابا حاتم بالشدة .

ثانيا : ان ابا حاتم لم ينفرد فى التراجم المتبقية بجرح الراوى بل شاركه فى ذلك يعض ائمة النقد . فكيف يخص ابا حاتم من بين هؤلاء بالتمنت والشدة ، ان هذا لجنوح عن الحق ، ورجعا بالفميب . فلذا يجب ويتمين على كل طالب علم تصدى لحمل العلم ، ويريد به الاخلاص لله عز وجل ان يتروى ويتثبت فى مثل هذه الامور التى لا تقبل المجازفة ولا الحكم بمجرد التلقى ، بدون تميمص ودراسة ، ولو عظم شأن قائله ، والله ادعوان يهدينا سوا السبيل .

المبحث الرابع

* المجهول عند ابن حاتم *

قبل الشروع في الحديث عن المجهول في اصطلاح ابن حاتم
نلقى الضوء على أقسام المجهول، وموقف العلماء من كل قسم منه .

قال ابن الصلاح :

المجهول وهو في غرضنا هنا أقسام

أحدها : المجهول المعداله من حيث الظاهر والباطن جميعا بروايته فيسبر
مقبوله عند الجماهير .

الثاني : المجهول الذي جهلت عدالته الباطنه وهو عدل في الظاهر وهو
المستور : فقد قال بمعنى اثبتا المستور من يكون عدلا في الظاهر ولا نحرف
عدالة باطنه فهذا المجهول يحتاج به بروايته بمعنى من رد رواية الأول وهو
قول بعض الشافعين أنه قطع ، منهم الإمام سليم بن أيوب الرازي قال لان أمر
الأخبار مبني على حسن الظن بالراوي ولان رواية الأخبار تكون عند من يتعذر
عليه معرفة المعداله في الباطن ، فاقصر فيها على معرفة ذلك في الظاهر .
وتفارق الشهادة فانها تكون عند الحكام ولا يتمذر عليهم ذلك فاعتبر فيهم
المعداله في الظاهر والباطن .

قلت ويثبه ان يكون المطل على هذا الرأي في كثير من كتب الحديث
المشهور في غير واحد من الرواه الذين تقادم المصنف بهم وتمذرت الخبثه
الباطنه بهم والله اعلم .

الثالث : المجهول الممين وقد يقبل رواية المجهول المعداله من لا يقبل
رواية المجهول الممين ومن روى عنه عدلان وعيناه فقد ارتفعت عنه هذه الجهالة (١)

الى القسم الثالث يشير الخطيب البغدادي بقوله :

* ان المجهول عند أصحاب الحديث هو

من لم يشتهر بطلب العلم في نفسه ولا عرفه المطل ولم يعرف حديثه الا من

راه واحد مثل عمرو وذى مره واقل ما ترتفع به الجهالة ان يروى عن الرجل
اثنان من المشهورين بالعلم الا انه لا يثبت له حكم المد المبروايته منه . (٢)

" حكم رواية مجهول المصين "

قال السيوطي : " رده " اى مجهول المصين ، هو الصحيح الذى
عليه اكر العلماء من اهل الحديث وغيرهم وقيل يقبل مطلقا ، وهو مقبول
من لا يشترط في الراوى مزيدا على الاسلام ، وقيل ان تفرد بالرواية عنه
من لا يروى الا عن عدل كاهن مهدي ويحيى بن سعيد واكتفينا في التمهيد
بواحد قبل والا فلا .

وقيل ان كان مشهورا في غير العلم بالزهد او النجدة قبل والا فلا
واختاره ابن عبد البر . وقيل ان زكاه احد من ائمة الجرح والتمديد مع رواية
واحد عنه قبل والا فلا واختاره ابو الحسن القطان وصححه شيخ الاسلام . (٢)

(١) الكفاية في معرفة الرواية : ص ١٥٠

(٢) تدريب الراوى : ٣١٢/١

مراد ابو حاتم من اطلاقه لفظ مجهول :

من المعروف ان اطلاق لفظ مجهول عند ائمة الحديث يكون مرادهم بذلك مجهول العمى . على أننا نجد بعض المصنفين من اخراج اباحاتم من دائرة هذا الاجماع وادعى بأن اباحاتم يريد من اطلاقه لفظ مجهول على الراوى هو جهالة الحال لا جهالة العمى - ومن هؤلاء .

الامام السخاوى : حيث يقول :

"على ان قول ابى حاتم في الرجل انه مجهول لا يريد انه لم يسم عنه سوى واحد بدليل انه قال في (داود بن يزيد الثقفي مجهول مسمع أنه قد روى عنه جماعة) ولذا قال الذهبي عقبه : هذا القول يوضح لسلك أن الرجل قد يكون مجهولا عند ابى حاتم . ولوروى عنه جماعة ثقات يعنى انه مجهول الحال وقد قال في عبد الرحيم بن كرم بمد أن عرفه رواتب جماعة عنه أنه مجهول" (١)

(١) فتح المغيث : ٢٩٦/١

ملاحظه

"لم اعثر على قول الذهبي هذا الذي حكاه عنه السخاوى ، مسمع انه عند ذكره ، ترجمة ، داود بن يزيد الثقفي في كتابه : الميزان : ٢٢/٢ لم يبين عنه شيئا وانما ذكر اسمه مجردا عن روى عنه وعن هوروى عنهم وكذلك لم يذكر اسمه في كتابه ديوان الضعفاء والمتركين والذي يظهر لى والله اعلم ، ان الذهبي يرى ان اطلاق ابى حاتم لفظ مجهول على الراوى يريد به جهالة العمى والدليل على ذلك انه قال في ترجمه اسحاق بن سمد بن عباد له روايه ولا يكاد يحسوف ولكن لم اذكر في كتابى هذا كل من لا يعرف بل ذكرت منهم خلقا استعجب من قال فيه ابوا حاتم مجهول : / الميزان : ١٩٢/١ وانظر خطبه الكتاب ص ٧ ، وانظر ايضا : ٩/١ نفس المرجع .

تبينه : انه يجب التأكد من كل ترجمة نسب فيها الذهبي القول "ابى حاتم ان قد يطلق الذهبي لفظ مجهول مع ان اباحاتم لم يصد منه ذلك - مثال ذلك : محمد بن ابي حنيفة محمد بن مهران : قال ابن ابى حاتم لسم معروف ابى والده وقال هو مجهول . فاعتبر الذهبي ذلك الحكم على محمد - والصحيح انه يريد والده - ويؤكد ذلك ما قاله ابن حجر تمقيا على الذهبي " ان يقول - هذا يدل على ان اباحاتم انما جهل اباحنيفة لا ابنه احمد " الجرح والتعديل : ٧٣/١ ، الميزان : ١٥٠/١ ، لسان الميزان : ٢٩٢/١

وتبعه في ذلك الشيخ الكوي حيث قال : فرق بين قول الكسور
المحدثين في حق الراوى " انه مجهول " وبين قول أبى حاتم " انبسه
مجهول " فانهم يريدون به غالباً جهالة المصنف ، بان لا يروى عنه الا واحد
وابو حاتم يريد جهالة الوصف (١)
ثم تضمنهم في ذلك التهانوى - انه يقول :
" اذا قال أبو حاتم في رجل انه مجهول يريد
به جهالة الوصف غالباً دون جهالة المصنف " (٢)

وفي الحقيقة : ان المتبحر لمنهج أبى حاتم يرى انه لم يخسرج
في علاقه للمجهول مما سار عليه اهل الحديث وان حكمهم عليه بأن منهجه
في ذلك مخالف لهم أو انه في الغالب يريد به جهالة الوصف فهذا بخلاف
الواقع بل الحقيقة التي ظهرت لى والله اعلم ، من منهج أبى حاتم ، انما
يريد بذلك الاطلاق " في لفظ مجهول " انه مجهول المصنف لا مجهول الحال -
كما هو عليه ائمة الحديث .

وساروا الأدلة والبراهين التي تؤكد ذلك .

أولاً : ان الرواة الذين حكم عليهم باحاطم واللق عليهم لفظ " مجهول "
أغلبهم لم يرو عنه الا راوا واحد وقد بلغ المجموع الكلى لجميع الرواة الذين
أطلق عليهم لفظ مجهول " ثمانمائة وخمسة وستين " (٨٩٥ - توجه) (٣)

٢ - أبان بن الوليد بن عثمان المصيطي ، عن الزهري ، قال أبو حاتم
مجهول الدار ، وقال الذهبي حكاية عن أبى حاتم ، مجهول فنبه
ابن حجر في اللسان الى ذلك .
الجرع والتعديل : ٣٠٠ / ١ / ١ ، الميزان : ١٦ / ١ ، لسان الميزان
٢٦ / ١

- (١) الرفع والتكميل ص ١٠٣
(٢) قواعد في طبع الحديث ص ٢٦٦ - لعل التهانوى جعل اعتاده قول
السخاوي السابق ، ان هو ان ذكره بعد هذا النص والله اعلم .
(٣) انظر الملحق رقم ٥ (٥) ص (٥٩٢)

واغلب هؤلاء الرواة لم يرو عنه الا "واحد" ولم يشذ من هذا المجموع الا
العدد القليل الذين روى عنهم اكثر من واحد واليك حصرهم :

من روى عنه راويان : رتد بلغ مجموعهم "تسع والاربعون ترجمه"

من روى عنه ثلاثة رواة : وقد بلغ مجموعهم "سبع تراجم"

من روى عنه أربعة : وقد بلغ مجموعهم "اربعة تراجم"

وسماتى تحليل هذا الشذوذ في الفقرات الآتية : (١)

ثانياً : كما هو معلوم ان لفظ "لا اعرفه" دال على جهالة الصين فلماذا
نجد ابا حاتم يطلق احد اللغطين على ما يطلق عليه اللفظ الاخر
ومن البراهين المؤكدة على ان ذلك عنده سواء ما يلي :

١- تصريح ابنه عبد الرحمن بان لفظ لا اعرفه ، ومجهول عند ابيه سواء

فهو يقول في ترجمة "اسحاق بن شاكر" روى عنه عمرو بن رافع -

سألت ابي عنه فقال لا اعرفه وانذا لم يعرفه مثله صار مجهولاً . (٢)

٢- ان كثيراً ما يستعمل ابو حاتم هذين اللغطين متلازمان في جميع الاحوال

الحالة الاولى : من روى عنه واحد - مثال ذلك :

(١) ملاحظه : لم الحق بهذا الاحصاء من اطلق عليهم لفظ مجهول -

ولم يتبين عدد من روى عنه ان هو في كتاب الجرح والتمديد

فراغ وولي بالنقاط ، وهو لا لم يبين لهم الا لعدم وقوفه

على رواية منهم - والى ذلك - مثال ذلك .

حاتم بن المبارك ابو جعفر الازدي السجستاني روى عن ... روى

عنه ... سمعت ابي يقول هو مجهول : ١٤٨/٢/١ وهذا النوع

كثير جداً .

وكذلك لم الحق من قال فيه مجهول الحديث : وهذا لم يكن منه

الا ترجمه واحده : ٢٤٠/١/٣

وكذلك لم الحق من قال فيه مجهول الدال وهذا لم يكن منه الا ترجمه

واحدة أيضاً : ٣٠٠/١/١

(٢) الجرح والتمديد : ٢٢٥/١/١

- أ - يزيد بن نواس روى عنه اسماعيل بن ابي فريك ، قال عبد الرحمن سألت ابي عنه فقال مجهول لا يعرف . (١)
- ب - رميح بن هلال الطائي روى عنه ابو تميلة قال عبد الرحمن . سألت ابي عنه فقال مجهول لا يعرف . (٢)
- ج - شعبه بن عمرو بصرى روى عنه الخليل بن مره قال عبد الرحمن سمعت ابي يقول " مجهول لا أعرفه " . (٣)
- د - محمد بن ميمون الكندي روى عنه شجاع بن الوليد قال عبد الرحمن سمعت ابي يقول " مجهول لا أعرفه " . (٤)
- هـ - محمد بن سعيد بن عبد الرحمن بن عنبسه روى عنه الليث بن سعد قال عبد الرحمن سمعت ابي يقول : مجهول لا أعرفه * (٥)
- الحالة الثانية : من روى عنه اثنان - مثال ذلك .

- أ - سعيد بن اسحاق بن الحمار ، روى عنه علان بن المغيرة ومالك بن عبد الله بن سيف التجيبى . (٦)
- قال عبد الرحمن سألت ابي عنه : فقال مجهول لا أعرفه .
- ب - منصور بن ابي منصور روى عنه قتادة ويزيد بن ابي حبيب قال عبد الرحمن سألت ابي عنه فقال لا يعرف مجهول . (٧)
- ج - كعب المدني . قال ابو حاتم لا أعلم روى عنه غير ليث بن ابي سلم و ابو عوانه حديثا واحدا . (٨)
- د - قتبه ابو محمد ، روى عنه آدم المستطاني وابو عمير عيسى ابن محمد الرملي قال عبد الرحمن سألت ابي عنه فقال لا يعرف هو ولا شيكان وعمو مجهول . (٩)

(١)	الرجع والتعديل	: ٢٨٣/٢/٤
(٢)	“ “	: ٥٢٢/٢/١
(٣)	“ “	: ٣٦٨/١/٢
(٤)	“ “	: ٨٠/١/٤
(٥)	“ “	: ٢٦٤/٢/٣ وهناك امثلة كثيرة اكتفي بما يتبين ذكره
(٦)	“ “	: ٥/١/٢
(٧)	“ “	: ١٧٩/١/٤
(٨)	المرجع السابق	: ١٦١/٢/٣
(٩)	“ “	: ١٤٠/٢/٣

الحالة الثالثة : من روى عنه اربعة :

١ - موسى بن داود البصري صاحب اللؤلؤ ابو حاتم ، روى عنه ابن المبارك ، وهيب بن هلال ، وموسى بن اسماعيل ، وعلي بن عثمان اللاحقي ، قال عبد الرحمن سمعت ابي يقول ذلك ، مسأله عنه فقال مجهول لا اعرفه . (١)

ب - يوسف بن يعقوب روى عنه الثوري وهشام بن يوسف وعبد الرزاق ومحمد بن الحسن بن اثن . قال عبد الرحمن سمعت ابي يقول ذلك ويقول لا اعرفه شيخ مجهول . (٢)

٣ - تأكيد احمد الملقين بالاعراب .

٤ - سلمه بن رباح ابو هشام السمان ، روى عن مولاة شوله بنت وهب الله ، روى عنه محمد بن يحيى قال ابو حاتم ، لا اعرفه ولا اعرفه قوله ولا امها هم مجهولون . (٣)

٤ - اطلاق لفظ لا اعرفه مفردا عليه من روى عنه واحدا ، واثنان ، واربعة (٤) وهذا ليؤكد لنا انه يريد بمجهول جهالة المين حتى من روى عنهم اربعة .

ثالثا : في اقتران حكم ابي حاتم المين لحال الرجل بلفظ مجهول ،

ما يؤيد عدم جهالة حاله هذه .

مثال ذلك :

١ - يفتخر من سالم البصري . روى عنه عيسى بن الساهر ، قال عبد الرحمن : سمعت ابي يقول ذلك ويقول هو مجهول ضعيف الحديث . (٥)

- | | |
|-------|---|
| (١) | الجرح والتعديل : ١٤١ / ١ / ٣٥ |
| (٢) | “ “ : ٢٣٣ / ٢ / ٤٤ |
| (٣) | “ “ : ١٦٠ / ١ / ٣ |
| (٤) | لقد تم احصاء هذه الحالات في الجرح مستقلا ، انظر الطحطاوي رقم : ٦٢٥ ص ٦٢ |
| (٥) | الجرح والتعديل : ٣١٤ / ٢ / ٤ |

- ب - الحسين بن سواد الجعفي قال ابو حاتم : مجهول فيه نظر . (١)
- ج - الحسين بن ابي سفيان روى عنه شبيه عبدالرحمن بن اسحاق
قال ابو حاتم هو مجهول ليس بالقوى . (٢)
- د - خالد بن ايوب البصري ، روى عنه جريو بن حازم ، قال ابو حاتم
مجهول منكر الحديث . (٣)
- هـ - عمر بن الحكم الهذلي البصري قال ابو حاتم : هو مجهول
ناهب الحديث . (٤)
- و - مبارك بن ابي حمزة روى عنه حماد بن عبدالرحمن الكلبسي
روى عنه عبدالله بن فروخ قال ابو حاتم هو مجهول وعبدالله
ابن فروخ مجهول وهما ضعيفان . (٥)

رأبما : مرادفه بمعنى الالفاظ بلفظ مجهول الدالة على أنه مجهول الصين .

- أ - الحارث بن بدل النصري ، روى عنه محمد بن عبداللـه
بن مهاجر الشميثي ، قال ابو حاتم مجهول لا أدري من هو (٦)
- ب - لا أدري من عرفه هذا مجهول . (٧)

خاصا : تراجم فيها اشارات من ابي حاتم على انه يريد به مجهول الصين :

- أ - عبدالعزيز بن زياد المصري الوزان قال ابو حاتم :
اثنى عليه عبيدالله بن سميد ابو قدامة السرخسي .
قال ابو محمد سألت ابي عنه فقال مجهول . (٨)

(١)	الجرح والتعديل :	٥٣/٢/١
(٢)	“ “ :	٥٤/٢/١
(٣)	“ “ :	٣٢١/٢/١
(٤)	“ “ :	١٠٢/١/٣
(٥)	“ “ :	٣٤١/١/٤
(٦)	“ “ :	٦٩/٢/١
(٧)	“ “ :	٤٢/٢/٣
(٨)	“ “ :	١٧٨٦/٢/٢

- ب - ابو عبیده روی عنه یونس بن خیاب قال ابو حاتم ابو عبیده هذا
لیس هو بن عبد الله بن مسعود هو رجل آخر مجهول (١) .
- ج - عماره بن جدید البجلي روی عنه یحیی بن عطاء ، قال
عبد الرحمن : سمعت ابي يقول ذلك . وسألته عنه فقال هو
مجهول ، هو مثل حجه بن عدی (٢) وشبیره بن یریم . (٣)
وشرح (٤) بن عبد الصادی .

- (١) المرجع السابق : ٤٠٤/٢/٤
- (٢) حجه بن عدی ، قال ابو حاتم : شیخ لا یحتج بحدیثه شیبه
بالمجهول ، شبیهها بشریح بن النعمان وشبیره ، المرجع السابق :
٣٠٤/٢/١
- (٣) شبیره بن یریم ، قال عبد الرحمن : سألت ابي عنه قلت یحتسج
بحدیثه قال : لا ، هو شبیه بالمجهولين . المرجع السابق :
١١٠/٢/٤
- (٤) شرح ، ذكره عبد الرحمن بترجمه مستقلة باسم شرح بن النعمان
الصادی وقال : سألت ابي عن شرح بن النعمان الصادی وشبیره
بن یریم قال ما أقربهما قلت یحتج بحدیثهما قال ، لا ، هما
شبیهها - بالمجهولين . المرجع السابق : ٣٣٤/١/٢
- (٥) المرجع السابق : ٣٦٤/١/٣ .

سادسا : اطلاق لفظ مجهول على بعض الصحابة

ان ما يؤكد لنا بأن ، لفظ مجهول عند ابن حاتم ، يريد به جهالة
اليمين هو اطلاق هذا اللفظ . على بعض الصحابة - ان ليس من المحقول
ابن يريد بهم جهالة الحال بل هذا مستحيل - ان الصحابة رضى الله عنهم
قد اجمعت الامة على تعديلهم بتمديد الله سبحانه وتعالى لهم ورسوله
صلى الله عليه وسلم يقول ابن الصلاح حينئذ ذلك - (للصحابة بأسرهم
خصصة وهي انه لا يستل عن عدالة احد منهم بل ذلك امر مفروغ منه لكونهم
على الاطلاق معدلين بنصوص الكتاب والسنة واجماع من يمتد به في الاجماع
من الامة قال الله تبارك وتعالى " كنتم خير امة اخرجت للناس " الآية . قيل
اتفق المفسرون على انه وارد في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وفي نصوص السنة الشاهدة بذلك كثرة - منها حديث ابن سميد المتفق
على صحته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " لا تسبوا أصحابي فوالذي
نفسى بيده لو أن احدكم انفق مثل احد ذهباً ما ادرك مد احد هبهم
ولا نصيفه " .

ثم ان الامة وجهه على تعديل جميع الصحابة ومن لا يس الفسنتن
منهم فكذلك باجماع الملأ الذين يمتد بهم في الاجماع احسانا للظلمين
بهم ونظرا الي ما تمهد لهم من الطائر وكان الله سبحانه وتعالى اتاح الاجماع
على ذلك لكونهم بقلة الشريعة * (١)

ثم ان المشهورين من الصحابة وغيرهم من جهلوا : سواء في الجاهلية
يقول الصنعاني : * واما الحجج على عدالة مجاهيل الصحابة فكثيرة جدا .
وقد ذكرت منها جطة شافية في العواصم والقواصم وفي المختصر من السوروس
الاسم وأنا اشير الى شيء من ذلك . ثم ذكر مجموعة من الالامسة .
وأنا اقتصر على ثلاثة منها خشية الاطالة .

١- " من ذلك ما روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فيهم فقال اوصيكم بأصحابي . ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ثم يفسوا الكذب " الحديث - رواه احمد والترمذي ورواه ابو داود الطيالسي .

وفيه دليل على انه أراد بأصحابه اهل زمانه من المسلمين لقوله فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ، فتأمله .

٢- ما روى عن ابن عباس قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت الهلال يعني رمضان - فقال تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ؟ قال نعم - قال يا هلال أذن في الناس ان يصوموا فدا - رواه اهل السنن الاربع وابن حبان صاحب الصحيح والحاكم ابو عبد الله في المستدرک .

٣- حديث عقبه بن الحارث المتفق على صحته وفيه انه تزوج أم يحيى بنت ابي اهاب فجماعا سوداء فقالت قد ارضعتكما فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأعرض عني فتحتيت فذكرت ذلك له فقال كيف زعمت ان قد ارضعتكما ؟

هذا لفظ البخاري وفيه اعتبار خبر هذه الامة السوداء والتفريق بين زوجين مسلمين بكلامها ولم يأمره بطلاق . ولا اخبره ان الطلاق يستحب مع جواز تركه . (١)

وما يؤكد على ان ابا حاتم يريد باطلاقه ، لفظ مجهول ، طس في الصحابه . جهالة الممن لاجهالة الحال ما صرح به الحافظ ابن حجر في توجية مدلاج بن عمرو السلمي حيث قال :

" هذا صحابي ذكره ابن حبان وغيره في الصحابه والحنف رحمسه الله تبع ابن الجوزي في ذكره في الضمقاء . لكن صنع ابن الجهم ، اخف فاته قال . قال ابو حاتم مجهول وكذا هو في كتاب ابن ابي حاتم

(١) توضيح الافكار لمماني تنقيح الانظار : ٢/٤٦٧ ، ٤٦٨

- في جماعة من الصحابة في الافراد من حرف الميم . وكذا يصنع ابو
 هاتم في جماعة من الصحابة يطلق عليهم اسم الجهالة لا يريد جهالة
 المعداله وانما يريد انه من الاعراب الذي لم يرو عنهم ائمة التابعين* (١)
 واليك بعض التراجم الذين صرح بصحبتهم واطلق عليهم لقب مجهول
 - حمزة بن الجهم بدري - مجهول (٢)
 - حريث بن زيد بن ثعلبة بن عذرة الانصاري مجهول لا يعرفه* (٣)
 - حزاب بن نعيم بن عمرو بن مالك بن الضبيب روى عنه ابيه قال
 اثبت النبي صلى الله عليه وسلم* مجهول* (٤)
 - خدام بن وديعه وهو الذي نزل عثمان رحمه الله ويحضر صحابه
 حين هاجروا عليه فيما يقال* مجهول* (٥)
 - خليد بن قيس بن عثمان بن يحيى نحات بن سنان الانصاري
 شهد بدرا - مجهول* (٦)
 - سويد بن مخش ويقال اريد بن مخش بدري* مجهول (٧)

-
- | | | | |
|-----|------------------|---------|-----|
| (١) | لسان الميزان : | ١٢/٦ | ١٣٠ |
| (٢) | الجرح والتعديل : | ٢٠٩/٢/١ | |
| (٣) | المرجع السابق : | ٢٦٢/٢/١ | |
| (٤) | " " | ٣٠٩/٢/١ | |
| (٥) | " " | ٤٠٠/٢/١ | |
| (٦) | " " | ٤٠٥/٢/١ | |
| (٧) | " " | ٢٣٤/١/٢ | |

سابعاً :

ان ابا حاتم لم يستقل بهذا الاطلاق — بل بملاحظة منهج ائمة النقد نجد من يشارك ابا حاتم في هذا فهم يطلقون لفظ مجهول على من روى عنه اكثر من واحد .

فهذا الامام احمد بن حنبل رضى الله عنه — يحكى الحافظ بن رجب ذلك عنه فيقول :
" وكذا قال احمد في حصين بن عبد الرحمن الحارثي ليس يعرف ما روى عنه غير حجاج بن ارطاة واسماعيل بن ابي خالد — روى عنه حديثاً واحداً .

وقال في عبد الرحمن بن وعلة انه " مجهول " مع انه روى عنه جماعة لكن مراده انه لم يشتهر حديثه ولم ينتشر بين العلماء .

وقد صحح حديث بعض من روى عنه واحد ولم يجعله مجهولاً — قال في خالد بن سمير " لا أعلم روى عنه احد سوى الاسود بن شيبان ولكنه حسن الحديث . وقال مرة اخرى حديثه عندى صحيح . ثم قال — وظاهر هذا انه لا عبرة بتعدد الرواة انما المبالغة بالشهرة ورواية الحفاظ الثقات " (١)

واضافة على هذا كله هناك بعض الاعتبارات التي ظهرت لي من منهج ابي حاتم في اطلاقه لفظ مجهول على من روى عنه اكثر من راو واحد — ويمكن مراده بذلك مجهول المعين — وهي :

- ١ — هو ان يكون الرواة او احدهم الذين رووا عن ذلك الرجل المجهول — مجهولين فلم تكن روايتهم عنه تخرجه من دائرة جهالة المعين — مثال ذلك :
- ٢ — الحسين بن صالح السواق روى عنه ابنه صالح بن الحسين واسماعيل بن ابي أويس — قال ابو حاتم هو شيخ مجهول — وابنه مجهول (٢) .

(١) شرح علل الترهذي لابن رجب — ٨٤/١ .

(٢) الجرح والتمديد — ٥٥/٢/١ .

- ب - سليم بن عثمان ابو عثمان الطائى روى عنه محمد بن عوف وابو عتيبة
الحصى احمد بن الفرخ قال ابو حاتم عنده عجائب وهم مجهولون . (١)
ج - عبد الله بن فروخ مولى عائشه - روى عنه ابو عبد الجليل ومبارك بن ابي
حمزة الزبيدي قال ابو حاتم هو مجهول ومبارك بن ابي حمزة
مجهول . (٢)

٢ - ان الابن - حينما يسأل اياه عن ترجمة مافي كتابه الجرح والتعديل
فهو يحكى غالبا ما يقوله والده ويحقب بعد كلام والده بقوله : سمعت
ابى يقول ذلك * ولكنه احيانا في بعض التراجم لم يحقب بذلك
القول بل يأتى مباشرة بعده فيقول سألت ابى عنه فقال كذا .
فربما كان ما قاله الابن في الترجمة من قبل نفسه - وعقب عليه بحكم
والده - فيصبح هناك عدم تلازم بين ما قاله الابن وحكم الوالد ولسم
يكن لدى والده علم بعدد من روى عن الرجل فيحكم بما هو في علمه -
مثال ذلك .

١ - ابو يسار القرشى روى عنه الاوزاعي والليث بن سعد قال عبد الرحمن
سألت ابى عنه فقال : هو مجهول . (٣)

ب - موسى بن هلال الصبدي البصري . روى عنه ابو بيجر محطة بن جابر
السجستاني ومحمد بن اسماعيل الاحول وابو احمد الطرسوسى محمد بن
ابراهيم - قال عبد الرحمن سألت ابى عنه فقال مجهول . (٤)

وعلى ضوء هذه الأدلة التي سقتها والدالة على ان مقصود ابى حاتم
من ' غلاة لفظ مجهول انما يريد به مجهول الصين - يجب التنبيه
لامرين هامين .

- (١) الجرح والتعديل : ٢١٦ / ١ / ٢
(٢) : المرجع السابق : ١٣٧ / ٢ / ٢
(٣) : المرجع السابق : ٤٦٠ / ٢ / ٤
(٤) : السابق : ١٦٦ / ١ / ٤

أولاً : ان بعض الأئمة - كالإمام ابن حجر (١) - والسيوطي (٢) - قد
خطأ ابا حاتم في حكمه على بعض الرواة في إطلاقه عليهم لقب
مجهول - وادعى وخاصة السيوطي أن هؤلاء الرواة قد روى عنهم أكثر من
راو واحد وعدلهم أكثر من إمام - فيتوهم القارئ بهذا الادعاء أنه ربما
أراد ابو حاتم من هذا ان المجحول عنده مجهول الحال .

والحق بقة التي يجب التنبيه اليها ان ابا حاتم يبنى حكمه على ما
ماورد اليه من معرفة حول هذا الراوي فجميع الرواة الذين ذكرها هذان
الإمامان - بعضهم روى عنهم راو واحد وبعضهم لم يرو عنهم احد - فليست
في حكم ابي حاتم ويعوجب معرفته من روى عنهم انهم مجهول العين - كما
صين في كتاب الجرح والتمديد - واليك ذكر الرواة الذين خطئ فيهم
ابو حاتم .

١- محمد بن الحكم الحوزي قال السيوطي : جهله ابو حاتم ووثقه
ابن حبان وروى عنه البخاري - (١) - هـ
قال عبدالرحمن روى عن الثوري بن شعيل : سمعت ابي يقول
ذلك ويقول هو مجهول . (٣)

٢- بيان بن عمرو - قال السيوطي جهله ابو حاتم ووثقه ابن المديني
وابن حبان وابن عدي روى عنه البخاري وابو زرعة وعبدالله بن واصل
قال عبدالرحمن سمعت ابي يقول شيخ مجهول والحديث الذي رواه
عن سالم بن نوح حديث باطل . (٤) ولم يذكر من روى عنه .

٣- أحمد بن حاتم البلخي قال السيوطي جهله ابو حاتم لأنه ليس
به . حاله ووثقه ابن حبان قال وروى عنه اهل بلخ . (١) - هـ

-
- (١) هدى السارى ص ٤٦٠ ، ٤٦١
(٢) تدريب الراوي : ١ / ٣٢٠
(٣) الجرح والتمديد : ٣ / ٢ / ٢٣٦
(٤) المرجع السابق : ١ / ١ / ٤٢٥

قال عبد الرحمن : سألت أبي عنه فقال مجهول ، (١) ولم يذكر من روى عنه .

٤- الحسين بن الحسن بن يسار . قال السيوطي جهله أبو حاتم ووثقه أحمد وغيره أ . هـ .

قال عبد الرحمن - روى عنه موسى بن اسحاق الانصاري سمعت أبي يقول ذلك وسمعت يقول هو مجهول . (٢)

٥- عباس بن الحسين القنطري أبو الفضل . قال السيوطي جهله أبو حاتم ووثقه أحمد وابنه . روى عنه البخاري والحسن بن علي المصري وموسى بن هرون الحال وغيرهم أ . هـ .

قال عبد الرحمن - سمع بشر بن اسماعيل سمعت أبي يقول ذلك . ويقول هو مجهول . (٣) - ولم يذكر من روى عنه .

٦- الحكم بن عبد الله أبو نمطين البصري . قال السيوطي جهله أبو حاتم ووثقه الذهلي وروى عنه أحمد ثقات أ . هـ . قال عبد الرحمن : روى عنه أبو موسى محمد بن الضبي سمعت أبي يقول ذلك وسأله عنه فقال مجهول . (٤)

ثانيا : انه ربما يفهم بعض القراء من بعض سوالات الابن التي يوجهها لوالده بالسؤال من حال الراوي ويكون الجواب فيها بلفظ مجهول - انه يريد جهالة الحال - شال ذلك .

١- الحسن بن دعام قال ابن أبي حاتم سألت أبي طحال الحسين وعمر ؟ فقال مجهولان . (٥)

٢- حماد بن هارون روى عنه يحيى بن يحيى قال ابن أبي حاتم سألت أبي عنه فقال أبو شيخ ليحيى بن يحيى قديم قلت طحاله ؟ قال مجهول . (٦)

(١) الجرح والتعديل : ٦٦/١/١

(٢) " " : ٤٩/٢/١

" " : ٢١٥/١/٢

(٤) " " : ١٢٢/٢/١

(٥) " " : ١٢/٢/١

(٦) " " : ١٥١/٢/١

والحقيقة انه ليس هذا امر قاطع انه يريد به . جهالة الحال . بسـسل
يحتمل حمل الجواب على شيء " مقدر " انه لم تعرف عينه فكيف يعرف حاله " .
وما يؤكـد ذلك سؤال الابن اباه بنفس الصيغة السابقة وكان الجواب عنهما
بلا أعرفه . مثال ذلك عبدالسلام بن عبدالقدوس بن حبيب . قال عبدالرحمن
قلت لابي ما حاله . قال لا أعرفه . (١)

هذا مع أن الروايين اللذين سأل عن حالهما الابن وكان الجواب
عنهما بلفظ مجهول احدهما لم يذكر عبدالرحمن من روى عنه وهو الحسن
بن دعامه السدوسي والاخر وهو حماد بن هارون لم يرو عنه سوى يحيى
ابن يحيى فهما لم يخرجيا عن دائرة جهالة العين . والله أعلم .

(١) الملل للرازي : / / ١٥٧١

" ليس بمشهور "

من المصطلحات التي استعملها ابوحاتم في الحكم على الرواة — لفظ ليس بمشهور — ولما كان ابوحاتم كثيراً ما يطلق هذا اللفظ على الرواة الذين لم يرو عنهم الا راو واحد — واحياناً يطلقه على من روى عنه اكثر من راو واحد — وحيث انه قد تبين لنا مراد ابى حاتم باطلاقه لفظ مجهول — وانه يريد به — جهالة العين — لذا يلزم بيان مراد ابى حاتم في اطلاقه لفظ — ليس بالمشهور — فهل هو رديف — لفظ مجهول ؟ ام انه مبين له ؟

ومتبع الرواة الذين اطلق عليهم هذا اللفظ — وظهور بعض البراهين تبين لى والله اعلم — انه مبين للفظ مجهول • وانه يريد به — عدم اشتهار الراوى لرواية الحديث كاشتهار اقرانه وزملائه — وهذا الغالب في استعماله — ولم يخرج عن هذا العموم الا في ترجمتين حيث اردف هذا اللفظ — بلفظ مجهول • وهما الاولى — اسماعيل بن قيس القيس ابو حميد روى عنه موسى بن اسماعيل ومعين بن عيسى — مجهول ليس بمشهور (١) .

الثانية — منذر بن المغيرة روى عنه بكير بن عبد الله بن الاشج — مجهول ليس بمشهور (٢) .

فمن الدلائل الدالة على انه يريد به — عدم اشتهار الراوى — هي :
اولا — انه ربما يروى عن الراوى اكثر من واحد فيطلق عليه لفظ — ليس بالمشهور " مثال ذلك :

١ — عبيد الله بن خليفة ابو الخريف — روى عنه الحسن بن صالح وابو روق عطية بن الحارث ونصير بن ابى الاشعث .
قال عبد الرحمن : سألت ابى عنه — فقال : ليس بالمشهور قلت :
هو احب الى او الحارث الاعور ؟ قال : الحارث اشهر وهذا تكلموا فيه — وهو

(١) الجرح والتعديل — ١/١ — ١٦٣ .

(٢) المرجع السابق — ١/٤ — ٢٤٢ .

شيخ من نظراء اصبح بن نباته . (١)

٢- محمد بن ابي عائشه روى عنه الثوري وشعبه وابو عوانه . " ليس بالمشهور
قليل الحديث " (٢)

ثانيا : التصريح من ابي حاتم بان الراوى لم يكن مشهورا بالعلم - يحسن
بطلب الحديث وكتبه .

١- ابراهيم بن عبيد بن رفاعه الزرقى - روى عنه ابن جريج ، وسعيد بن
ابى هلال ، وابن ابي ذئب ، وعبد الرحمن بن اسحاق ، وعبد العزيز
ابن مسلم ، وعياض بن عبد الله .

قال عبد الرحمن نا صالح بن احمد بن حنبل قال قال ابي . ابراهيم
بن عبيد بن رفاعه ليس مشهورا بالعلم - قال عبد الرحمن وسألت
ابى عنه وحكى له قول احمد فقال هو كمال قال احمد . (٣)

٢- عبيد الله بن محبة بن بنى سواء بن عامر بن صمصمة روى عنه
السائب - قال عبد الرحمن نا صالح بن احمد بن حنبل قال قال
ابى عبيد الله بن محبة ليس بالمشهور العلم قال عبد الرحمن فذكرته
لا بى فقال هو كما قال . (٤)

ثالثا : التصريح من بعض الأئمة - ان ابا حاتم يريد بهذا اللفظ - عيضم
اشتهار الراوى بالعلم -

محمد بن ايوب بن ميمره الدمشقى - روى عنه الوليد بن مسلم
ابو مسهر والهيثم بن خارجة وهشام بن عمار - قال ابو حاتم - صالح لا بأس به
ليحل بالمشهور . (٥) قال الذهبي بعد حكايته قول ابي حاتم - نكسره

-
- | | | |
|-------|------------------|---------|
| (١) | الجرح والتمديد : | ٣١٣/٢/٢ |
| (٢) | “ “ : | ٥٣/١/٤ |
| (٣) | “ “ : | ١١٤/١/١ |
| (٤) | “ “ : | ٣٣٣/٢/٢ |
| (٥) | “ “ : | ١٩٧/٢/٣ |

ابو العباس النبائي وماقيه مفرز - (١) قال ابن حجر - وكان مستنده قسول
ابن ابي (٢) حاتم ليس بحشهر ولكن لم يرد ابن ابي حاتم بذلك انه مجهول
وانما اراد انه لم يشتهر في العلم كاشتهار اقرانه كسعيد بن عبد العزيز (٣)

اسحاق بن اسيد الخراساني - روى عنه الليث بن سعد ، وحيوه ، وسعيد
بن ابي ايوب وابن لهيعة - قال ابو حاتم - شيخ خراساني ليس بالمشهور
ولا يشتغل به ، (٤)

قال ابن رجب - وكذا قال ابو حاتم الرازي في اسحاق بن اسيد الخراساني
ليس بالمشهور * مع انه روى عنه جماعة من الصريين لكنه لم يشتهر حد يثبه
بمن الملطاء . (٥)

رأبما : اقتران هذا اللفظ بالحكم على الراوى .

١- حاجب روى عن ابي الشعثا* جابر بن زيد - روى عنه الاسود بن
شيبان - قال ابو حاتم - ليس بالقوى ولا المشهور روى حد يثبنا
او حد يثبن منكرين . (٦)

٢- عبد الله بن مامر - روى عنه الجعد بن عبد الرحمن قال ابو حاتم
روى حد يثا واحدا وليس هو بذلك المشهور . (٧)

٣- الغنيل بن سويد روى عنه محمد بن حمران . قال ابو حاتم . ليس
بالمشهور ولا ارى به حد يثبه بأسا . (٨)

- | | | |
|-----|--|--------------|
| (١) | الميزان : | ٤٨٢/٣ |
| (٢) | الذى قال - ليس بحشهر - هو ابو حاتم - وليس ابنه . | |
| (٣) | لسان الميزان : | ٨٦/٥ |
| (٤) | الجرح والتمديد : | ٢١٣/١/١ |
| (٥) | شرح علل الترمذى : | ٨٤/١ |
| (٦) | الجرح والتمديد : | ٢٨٤/٢/١ |
| (٧) | المراجع السابق : | ١٥٢/٢/٢ |
| (٨) | “ “ : | ٦٢/٢/٣ وانظر |
| | “ “ : | ٥٨/١/٢ |
| | “ “ : | ١١٠/٢/٢ |
| | “ “ : | ١٨٥/٢/٣ |

• هل رواية الرجل المشهور عن الراوي المجهول تنفعه ؟ •

علمنا مما سبق ان مجهول الم عين عند المحدثين توضع عنه الجهالة به
بروايه اثنين عنه ولا يزال حاله مجهولا حتى يزكيه احد ائمه الجرح والتمديد
المعتبر بأقرانهم ، ولكن اذا روى عن هذا الراوي المجهول رجلا من مشاهير
العلماء كاهن المبارك والاوزاعي والسفيانين وغيرهم . هل توضع عنه تلك
الجهالة ام لا ؟ فالذي صرح به ابو حاتم انها توضع عنه بمجرد روايته
المشهور عنه - يقول عبد الرحمن :

• سألت ابي عن رواية الثقات عن رجل غير ثقة ما يقويه ؟ قال اذا كان معروفا
بالضمان لم تقوه روايته عنه واذا كان مجهولا نفقه رواية الثقة عنه * (١)

وبالنظر في انطباق هذه القاعدة عند ابي حاتم على منهجه النقدي
نلاحظ انها ليست مضطربة في جميع الحالات . وقد وجد ما يخالفها -
فنرى ان الرواة المجهولين الذي روى عنهم رواية مشهورين - على قسمين
الاول - رواية نفعتهم رواية هؤلاء المشهورين واخرجتهم من دائرة الجهالة
الى دائرة التوثيق .

الثاني - رواة بقوا مجهولين ولم تنفعهم رواية المشهورين عنهم .

فمن امثلة القسم الاول :

شبيب بن عبد الملك . (٢) قال ابو حاتم لا بأس به صالح الحديث

لا اعلم روى عنه غير معتبر بن سليمان . (٤)
موسى بن سليمان (٥) روى عنه الاوزاعي (٦) قال ابو حاتم هو شيخ .

الرجوع و

- (١) الجرح والتمديد : ٣٦/١/١
- (٢) " " : ٩٤/٢/٣
- (٣) " " : ٣٥٩/١/٢
- (٤) معتبر بن سليمان الامام الحافظ الثقة ابو محمد التميمي البصري محدث
البصرة - تذكرة الحفاظ : ٢٦٦/١
- (٥) الجرح والتمديد : ١٤٤/٢/٤
- (٦) تقدمت ترجمته : عن (١٧)

محمد بن عبد الرحمن بن عتج (١) . قال ابو حاتم . صالح الحديث لأعلم
احدا روى عنه غير الليث . (٢)
عبد الواحد بن سلمان الاغر المديني (٣) . روى عنه ابو الربيع الزهراني
قال ابو حاتم ما اعلم احدا روى عنه غير ابى الربيع الزهراني (٤) وارى حديثه
مستقيما ما أرى به بأسا .

ومن أمثله القسم الثاني :

- ١- بلبل بن حرب ابو بكر : روى عنه علي بن المديني (٥) وعبيد الله
بن سميد . قال ابو حاتم مجهول : (٦)
- ٢- صالح بن عبيد ابو صعب : روى عنه علي بن المديني : قال ابو حاتم
مجهول . (٧)
- ٣- الحكم المكي : روى عنه ابن المبارك (٨) ومحمد بن مقاتل (٩) - قال
ابو حاتم مجهول (١٠)
- ٤- طرد بن عبد الملك القيسي - روى عنه ابن المبارك - قال ابو حاتم
مجهول . (١١)
- ٥- حميد بن حبان بن اريد الجعفي - روى عنه - ابن عيينه (١٢) قال
ابو حاتم . مجهول (١٣)

- (١) الجرح والتعديل : ٣١٧/٢/٣
- (٢) تقدمت ترجمته ص ١٧١
- (٣) الجرح والتعديل : ٢١/١/٣
- (٤) الزهراني الحافظ الثقة المقرئ ابو الربيع سليمان بن داود الازدي
العتكي البصري - تذكرة الحفاظ : ٤٦٨/٢
- (٥) تقدمت ترجمته . ص ١٣٦
- وعبيد الله بن سميد ابو قداسه السرخسي وهو ابن سميد ابن برد مولى
يشكر روى عن ابن عيينه وروى عنه ابو حاتم . الجرح والتعديل :
٣١٧/٢/٢
- (٦) الجرح والتعديل : ٤٣٩/١/١ (٧) المرجع السابق ٤٠٨/١/٢
- (٨) انظر ترجمته ص ٣٧٥
- (٩) تقدمت ترجمته ص ١١٨
- (١٠) الجرح والتعديل : ١٣١/٢/١
- (١١) المرجع السابق : ص ٥٠٤/١/٢
- (١٢) سفيان بن عيينه بن ميمون العلامة الحافظ شيخ الاسلام ابو محمد
الهلال الكوفي محدث الحرم ، تذكرة الحفاظ . ٢٦٢/١
- (١٣) الجرح والتعديل : ٢٢٠/٢/١

- ٦- حميد ابو سالم - روى عنه ابن عيينه - قال ابو حاتم مجهول . (١)
- ٧- سهل بن ثعلبه مولى الليث - روى عنه اللجج بن سميد (٢) - قال ابو حاتم مجهول . (٣)
- ٨- محمد بن سحنيد بن عبد الرحمن بن عنبسه روى عنه الليث بن سميد قال ابو حاتم مجهول لا أعرفه . (٤)
- ٩- خالد بن يزيد الجعفي - روى عنه الازاعي (٥) قال ابو حاتم مجهول . (٦)

وحيث انه لا بد هناك من اسباب معتبره عند ابي حاتم جعلت نفسه لا يمتثل ببعض رواية الاثمة المشهورين عن الرواه المجهولين - فلذا لم يزم البحث عن هذه الاسباب - وبالنظر في منهج ابي حاتم ظهر لي هذان السببان .

الاول : انه حينما تأتيه تلك الروايه عن الرجل المشهور انه روى عن فلان " المجهول " يجمع قبوله له وانتفاعه برواية المشهور عنه متوقفه على حال رواة السند الذين ساقوا اليه الخبر فان كانوا رجسالا ثقات سالمين من الجهالة والضعف - ارتفعت عنده الجاهله عين الراوى الذى روى عنه المشهور - وان لم يكونوا كذلك لم يحتسب بترك الروايه - مثال ذلك .

-
- (١) الجرح والتعديل : ٢٣٢/٢/١
 - (٢) تقدمت ترجمته ص : ١٧١
 - (٣) الجرح والتعديل : ١٩٥/١/٢
 - (٤) الرجوع اساق : ٢٦٤/٢/٣
 - (٥) تقدمت ترجمته ص : ١٧١
 - (٦) الجرح والتعديل : ٣٥٦/٢/١

القاسم بن صفوان بن مخرمه - روى عنه الشعبي ويشير بن سلمان واشعسث
قال ابو حاتم * لا يصرف القاسم الا في حديث بشير بن سلمان عنه . (١)
الثاني : انه ربما ينظر الى قد روى ذلك الرجل المشهور عن ذلك الرجل
المجهول - فان كان يروى عنه رواية جمه يستحق بها ان توضع
عنه تلك الجهالة فذلك والا فلا . مثال ذلك .

محمد بن عبد الرحمن بن عنيج - قال ابو حاتم - صالح الحديث لا اعلم احدا
روى عنه غير الليث . (٢) قال ابن حجر بعد حكاية قول ابى حاتم (روى
عنه الليث نحو ستين حديثا) . (٣)

فالمثال الاول : بين ان رواية الشعبي واشعسث عن الراوى كأنها لم تثبت عند
ابى حاتم وانما الذى ثبت هو روايه بشير بن سلمان - حيث قال * لا يصرف
القاسم الا في حديث بشير بن سلمان عنه *

والمثال الثاني : بين ان كثرة رواية الليث عن الراوى * ومقدارها - ستين
حديثا كما بينها ابن حجر . هي المعتبره عند ابى حاتم - فيخرج
بها الراوى عن دائرة الجهالة - الى دائرة التوثيق .

وما يؤكد ذلك - انه لم يحتج برواية الليث عن سهل بن شعيبه (٤)
حيث حكم عليه بالجهالة - وذلك ربما لقلة روايته عنه والله اعلم .

(١) الجرح والتعديل : ٣ / ٢ / ١١١

(٢) المرجع السابق : ٣ / ٢ / ٣١٧

(٣) تهذيب التهذيب : ٩ / ٣٠٠

(٤) الجرح والتعديل : ٢ / ١ / ١٩٥

المبحث الخامس

"الصكوت عنهم"

لقد تلقى ابو حاتم علومه من عدد كبير من مشايخ زمانه ولم يكسب هولاء المشايخ في طبقة واحدة من الاتقان وحسن الاداء فمن الذهبى ان يكونوا متفاوتين في درجات حفظهم وضبطهم وحسن ادائهم - بل ربما يكون من بينهم من هو متهم بالكذب والوضع - وذلك ان ابا حاتم ربما اخذ عنه ولم يكن لديه خبرة سابقة به ولم تتكشف له حالته الا بعد الاخذ عن نفسه وهناك امثلة كثيرة تدل على ان ابا حاتم لم يكن يعلم بحال الرجل الا عند الاخذ عنه او بعد ذلك .

وحيث ان ابا حاتم تصدى لنقد الرجال وكشف احوالهم وتصنيفهم والحكم على كل راو بما يستحق وكان اول من سبر احوالهم مشايخه - فيعرف سماعه بحكمه عليهم ولكن هناك رجال سكوت عنهم من اخذ عنهم ولم يبين احوالهم - فهل ياتى هم ضعفاء او اقوياء عمل هم مقبولون او مردودون . وهذا الصنف من المشايخ ابى حاتم نجد بعض العلماء قد اسس بموجبه قاعده ألزمها ابا حاتم وهى - ان كل من سكوت عنهم ابو حاتم فهم ثقات * وهذا القائل هو الشيخ التهانوى في كتابه قواعد في علوم الحديث - ان يقول :- (وكتابة ابى زرع وابى حاتم عن احمد مع سكوته عن الجرح فيه توثيق له) (١) - وقد أسس تلك القاعده بعد قول ابن حجر - في الحسن بن طريك السدوسي في جرح المدافعه عنه * وقد كتب عنه ابو زرع وابو حاتم ولم يذكر في جرحها وهذا ما هما في النقد * (٢)

وليس له اى دليل في قول ابن حجر - ان لا يلزم من قوله - ولم يذكر في جرحها - انه سكوت عنه ولم يوثقه بل انه قد عدله - وقلل تعديله ابن حجر

(١) ٤٠٣ ، ٤٠٤

(٢) هدى السارى : ص ٣٩٧

نفسه في كتابه تهذيب التهذيب . (١) فقال " قال ابن ابي حاتم قسائل ابو زرعه كتبنا عنه وقال ابو حاتم هو شيخ " ومعلوم ان لفظ " شيخ " هو من الفاظ التمديل وهي في المرتبة الثالثة - حسب تقسيم ابن ابي حاتم - وقد استعملها ابو حاتم كثيراً في تحديله للرواه - فهذا هو الاساس الذي بنيت عليه تلك القاعدة ، ولمزيداً من التثبيت في عدم تحقيقها - استقصا كل من كتب عنهم ابو حاتم ولم يصدر منه حكم عليهم - ليمرّف هل هم كما قيل انهم ثقات ام عكس ذلك وبالنظر لهؤلاء الصنف من الرواه - يلاحظ ثلاثة امور :

أولاً : رواة اجهدت نفسي لا تبين احوالهم ولا ستكشف عن اقوال النقاد فيهم فلم اتمكن من ذلك لعدم ذكرهم في الكتب التي تمكنت من البحث فيها وهذا يدل على عدم شهرتهم - ولو انهم ثقات كما قيل لم تخلصوا كتب التراجم منهم - والله اعلم .

ثانياً : رواة وجدت من غيره حكم عليهم بالضعف - واليك ان ذكرهم .

١- عبدالله بن شبيب بن خالد العمري البصري ابو سعيد . (٢)

قال ابن حبان : من أهل البصرة يقلب الاخبار ويسرقها . لا يجوز الاحتجاج

به لكثرة ما خالف اقرانه في الروايات عن الاثبات . (٣)

وقال الذهبي - شيخ للمحافل مجمع على ضعفه . (٤)

٢- محمد بن سهل بن مسكر ابو بكر . (٥)

قال الذهبي : يروي الموشوعات . (٦)

٣- محمد بن حاتم بن ميمون ابو عبدالله يمرّف بالسعين مروى الاصل . (٧)

(١) ٣٢٢/٢ وانظر

الجرح والتمديد : ٣٨/٢/١

(٢) الجرح والتمديد : ٨٣/٢/٢

(٣) المجروحين : ٤٧/٢

(٤) ديوان الضعفاء والمتروكين ص ١٦٩

(٥) الجرح والتمديد : ٢٧٧/٢/٣

(٦) الميزان : ٥٧٦/٣ وانظر

تنزيه الشريعة : ١٠٦/١

(٧) الجرح والتمديد : ٢٣٧/٢/٣

قال يحيى بن معين - كذاب ، وقال ابو حفص عمرو بن علي - ليس بشي . (١)

٤- محمد بن اسحاق البلخي الجوهري . (٢)

(قال الذهبي - وكان احد الحفاظ الا ان صالح جنزه قال كذاب . وقال الخطيب - لم يكن يوثق به .

وقال ابن عدي . لا أرى حديثه يشبه حديث اهل الصدق) (٣)

٥- محمد بن خالد الاسكندراني . (٤)

(قال ابو سعيد بن يونس يروي الشاكير . قال الذهبي لا يدرى من هو) (٥)

٦- محمد بن سليمان بن معاذ القرشي البصري . (٦)

(قال المعلي منكر الحديث) (٧)

٧- محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله المزني كوفي . (٨)

(قال الدارقطني . متروك الحديث هو وابوه وجده) (٩)

٨- نصر بن قديد ابو صفوان الليثي بصري كثاني . (١٠)

(كذبه يحيى بن معين) (١١)

٩- صالح بن اسحاق الجرمي . (١٢)

(قال الازدي . متروك) (١٣)

(١) تاريخ بغداد : ٢٦٦/٢

(٢) الجرح والتمديد : ١٩٥/٢/٣

(٣) الميزان : ٤٧٦/٣

(٤) الجرح والتمديد : ٢٤٥/٢/٣

(٥) الميزان : ٥٣٧/٣

(٦) الجرح والتمديد : ٢٦٩/٢/٣

(٧) الميزان : ٥٦٩/٣

(٨) الجرح والتمديد : ٣٢٠/٢/٣

(٩) الميزان : ٦٢٧/٣

(١٠) الجرح والتمديد : ٤٧٢/١/٤

(١١) الميزان : ٢٥٣/٤

(١٢) الجرح والتمديد : ٣٩٤/١/٤

(١٣) الميزان : ٢٨٨/٢) ذكره الذهبي - بنسب المعجلي - وقال ابن حجر

بمحمد حكاية قول الذهبي هذا - وفي الثقات لابن حبان -

صالح بن اسحاق الجرمي - قال ظاهر انه هو الملسا ن ١٦٥/٣

- ١٠- عبد الله بن نصر الاصم الهزاز الانطاكي . (١)
(قال الذهبي منكر الحديث . ذكر له ابن عدي مناكير) (٢)
- ١١- عبد الرحمن بن عبد الملك بن شيبه الحزامي ، (٣)
(قال ابو احمد الحاكم ليس بالمتين عند هم وقال ابو بكر
بن ابي داود ضعيف وقال ابن حبان في الثقات
ربما أخطأ) (٤)
- ١٢- عبد الملك بن الاصمغ الحرامي - نزيل بعلبك - روى عن الوليد بن
سلم (٥)
- (قال الذهبي - عن الوليد بن مسلم بخير منكر) (٦)
- ١٣- فيث بن الوثيق بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن عثمان
بن ابي الحاصي الثقفي : (٧)
- (قال ابن معين كذاب خبيث) (٨)
- ١٤- محمد بن ابراهيم بن الملا الواسطي . (٩)
(قال الدارقطني - كذاب ، وقال ابن حبان لا تحصل
الرواية عنه الا عند الاعتبار - كان يضع الحديث) (١٠)
- ١٥- زكريا بن يحيى الحصري الوقاري . (١١)
(قال ابن عدي . يضع الحديث - كذبه صالح جزره -
قال صالح حدثنا زكريا الوقار وكان من الكذابين ،
ضعفه بن يونس وغيره) (١٢)

- (١) الجرح والتعديل : ١٨٦/٢/٢
(٢) الميزان : ٥١٥/٢
(٣) الجرح والتعديل : ٢٥٩/٢/٢
(٤) الميزان : ٥٧٨/٢
(٥) الجرح والتعديل : ٣٤٣/٢/٢
(٦) الميزان : ٦٥١/٢
(٧) الجرح والتعديل : ٨٨/٢/٣
(٨) الميزان : ٣٦٦/٣
(٩) الجرح والتعديل : ١٨٦/٢/٣
(١٠) الميزان : ٤٤٦/٣
(١١) الجرح والتعديل : ٦٠١/٢/١
(١٢) الميزان : ٧٧/٢

- ١٦- سواده بن علي بن جابر بن سواده بن الحصين بن سواده . (١)
(ضعفه الدارقطني) (٢)
- ١٧- احمد بن ثابت بن عتاب المروزي المعروف بفرخويه . (٣)
(قال ابو محمد سمعت ابا العباس بن ابي عبد الله
الطهراني يقول كانوا لا يشكون ان فرخويه كذاب) (٤)
- ١٨- ابراهيم بن عبد الله بن العلا بن زبر . (٥)
(قال النسائي ليس بثقة) (٦)
- ١٩- ايوب بن سليمان بن بلال التميمي مولا هم ابو يحيى المدني . (٧)
(قال زكريا الساجي ابو الفتح يحدث باحاديث
لا يتابع عليها وقال الازدي له احاديث غرائب صحيحة . وقال ابسن
عبد البر - ضعيف) (٨)
- ٢٠- بشر بن عبيد ابو علي الدارسي البصري . (٩)
(كذبه الازدي) (١٠)
- (وقال الذهبي - ضعيف عندهم ، وقال ابن عدي
منكر الحديث عند الاثمه بين الضعف جدا) (١١)
- ٢٢- ثوبان بن سميد . (١٢)

- (١) الجرح والتمديد : ٢٩٤/١/٢
(٢) الميزان : ٢٤٥/٢
(٣) الجرح والتمديد : ٤٤/١/١
(٤) الميزان : ٨٦/١ ، وانظر لسان الميزان : ١٤٣/١
(٥) الجرح والتمديد : ١٠٩/١/١
(٦) الميزان : ٣٩/١
(٧) الجرح والتمديد : ٢٤٨/١/١
(٨) تهذيب التهذيب : ٤٠٤/١
(٩) الجرح والتمديد : ٣٦٢/١/١
(١٠) لسان الميزان : ٢٦/٢ وانظر
تنزيه الشريعة : ٤١/١
(١١) الميزان : ٣٢٠/١ وانظر
ديوان الضحفا والمتروكين ص ٣٢
(١٢) الجرح والتمديد : ٤٧٠/١/١

(قال الازدي يتكلمون فيه) (١)

٢٣- احمد بن رشد بن خيثم الهلالي ابن اخي سعيد بن خيثم . (٢)
(قال الذهبي - عن سعيد بن خيثم بن خيثم بن خيثم بن خيثم
في ذكر بني العباس - وذكر الخير - ثم قال هـ
الذي اختلقه بجهل) (٣)

ثالثا : رواية روى عنهم وكست عنهم وهم في عداد المجهولين - واليك ذكر
بعضهم .

- ١- ابراهيم القرشي . (٤) (قال الذهبي مجهول) (٥)
- ٢- اسماعيل بن بشير . (٦) (قال الذهبي لا يدري من ذا) (٧)
- ٣- اسماعيل بن رياح السلي . (٨) (قال الذهبي لا ادري من ذا) (٩)
- ٤- اسحاق بن يحيى بن علقم الكلبى (١٠) (قال الذهبي قال محمد بن
يحيى الذهلي مجهول) (١١)
- ٥- ايوب بن وائل (١٢) - (قال الازدي مجهول . وقال البخاري
لا يتابع على حديثه) (١٣)

وان هذه الامور الثلاثة لتؤكد تأكيداً بليفاً في نقض هذه القاعدة
التي ألزم بها منهج ابي حاتم . اذ افتبين لنا ان كل من كتب أو روى عنهم
ابو حاتم وسكت عنهم يجب ان نبحث عن حاله . ولو ان هناك بعض السرواه
من هذا الصنف قد وثقهم الاثمة فليس هذا دليلاً على صحة القاعدة وذلك
لمسبق تبينه والله اعلم .

-
- (١) الميزان : ٣٧٣/١ وانظر
ديوان الضمما ص ٤٠
 - (٢) الجرح والتمديد : ٥٠/١/١
 - (٣) الميزان : ٩٧/١
 - (٤) الجرح والتمديد : ١٥٠/١/١
 - (٥) الميزان : ٧٧/١
 - (٦) الجرح والتمديد : ١٦٢/١/١
 - (٧) الميزان : ٢٢٤/١
 - (٨) الجرح والتمديد : ١٦٩/١/١
 - (٩) الميزان : ٢٢٨/١
 - (١٠) الجرح والتمديد : ٢٣٧/١/١
 - (١١) الميزان : ٢٠٤/١
 - (١٢) الجرح والتمديد : ٢٦١/١/١
 - (١٣) الميزان : ٢٩٥/١

الفصل الثالث

" منهج النقد عند أبي حاتم ، والطرق المتبعة في ذلك "

تمهيد :

ان منهج النقد عند المحدثين من أهم الظاهج واطورها - فلذا نرى انه لم يتصد لهذا العلم الا جهابذة العلماء . ولا يمكن لغيرهم ان يفوضوا فيه - فهم الذين توفرت فيهم الاهلية الكاملة في الحكم على الرواه - وبالتالي الحكم على الحديث - تحسينا وتصحيحا وتضعيفا على ضوء معرفتهم باحوال الرواه .

وهنا يتبادر سؤال الى الذهن - كيف تمكنوا من الحكم على الرواه والرواه والمروى؟

وهل الاحكام التي تصدر من قبلهم قائمة على اساس وقواعد أم انهم خبط عشواء .

لقد اختلفت الانظار وتشعبت الآراء في الرد على هذا السؤال . فقد ذهب فريق الى انه من المتحذر بل من المستحيل الحكم عليهم حتى قالوا " ان من ادعى تعيين خطأ رواياتهم من صوابها متخرف بما لا علم له به ، ومصدق علم غيب لا يوصل اليه "

وذهب الفئه الثانيه - الى انه يمكن للمحدثين الحكم على السرواه والرويات - وهم قد قاموا بهذا العمل فعلا وكان عليهم هذا صحيحا ومائبا الا انهم لم يخضعوا وما كان ممكنا ان يخضعوا لاي منهج على في بحوثهم بل هو نوع من الالهام كان يرد على قلوبهم . وفي ضوءه كانوا يحكمون . (١)

وذهب الفئه الثالثه - الى انه يمكن الحكم على الاحاديث مروايتها

(١) اشار الشيخ الاعلى - بأن الفئه الثانيه استندوا في فهمهم لهذا الرأي - على قول ابن مهدي " معرفة الحديث الهام " والحقيقه انه لا حجة لهم فيه ان لا يلزم كونه الهام من الله . انه لم يكن وليسد البحث والتتقيب - وقد اشرت الى قول ابن مهدي هذا - ضمن المتن الموطن التي تساعد عالم النقد على اكتشاف الحله وانظر رساله :

ولقد حكم المحدثون فعلا . لكنهم لم يتقيدوا بمنهج علي . لذلك اضطربت
اقوالهم واختلفت آراؤهم وتباينت وجهات انظارهم والاسلوب الذي اتمسوه
كان غير كاف للهدف المنشود لذلك اصبح كلامهم خبط عشواء (١)

وكل هذه الآراء مجاثبة للصواب . ومخالفة للواقع .
والذي عليه امر نقاد الحديث . انهم يسيرون في منهجهم النقدي .
وفق اسس وقواعد . مرسومة لا يتبعون في نقدهم . اتباع الا هواه والتخرفات
والظنون .

وسأبين في هذا المبحث انشاء الله . منهج النقد عند ابي حاتم .
الطرق المتبعة في ذلك (قال الشيخ الاعظم " ينظر المحدثون في نقدهم للحديث
من زاويتين اساسيتين ،

أولا : شخصية حامل الحديث ومستواه الخلقى .

ثانيا : صحة ما روى من العلم ومدى ضبطه .

والشرط الاساسي في تقبل المستوى الخلقى لدى الناقد ان يكون
الراوى عدلا . ومقتضاها في لغة المحدثين المتقدمين كما عبر عنهم ابن المبارك
ان يتمتع الراوى بخمس خصال .

١- يشهد الجماعة .

٢- لا يشرب هذا الشراب (أى النبيذ)

٣- ولا تكون في دينه خربة .

٤- ولا يكذب

٥- ولا يكون في عقله شيء .

وفي تمبير المتأخرين " ان يكون مسلما بالغا عاقلا سليما من اسباب
الفسق وخوارم المروءة " فان اخطت المداله لم تقبل الرواية . ولو ما جاء به
من الاحاديث صحيح وثابت اذا ما كانوا يقبلون شيئا . ولو نظيفا . الا ممن
يد نظيفه .

اما طريقة معرفة الحدالة - فاعدا الصحابة لانهم كلهم مدول يتمدىل
الله ويتمدىل رسوله - كما هو مذهب جمهور المسلمين - فتتوقف في الاسم
الاجلب على شهادة المحاصرين من العلماء الابرار ، ولا يمكن اخضاعهم
لمنهج النقد - اللهم الا انه يمكن اكتشاف الكذب في بعض حالات ادعسا
السماع ممن لم يسمعه وذلك بالاستئمان بالتواريخ . حتى قال الثوري . لما
استعمل الرواة الكذب استعملنا لهم التاريخ . ويمكننا ان نذكر بعض الامثلة
للتوضيح .

(١) قال غفر بن معدان الكلاعي - قدم علينا عمر بن موسى حمص ، فاجتمعنا
اليه في المسجد ، فجعل يقول حدثنا شيخكم الصالح ، فلما اكبر ، قلت
له من شيوخنا هذا الصالح ؟ سمعنا نعرفه . قال ، فقال : خالد بن
معدان . قلت له في اي سنة لقيته ؟ قال : لقيته سنة ثمان ومائة . قلت ،
فأين لقيته ؟ قال : لقيته في غزاة ارمينية . قال ، فقلت له - اتق الله
يا شيخ ولا تكذب . مات خالد بن معدان سنة اربع ومائة ، وانت تزعم انك لقيته
بعد موته بأربع سنين - وازيدك اخرى ، أنه لم يفرز ارمينية قط - كان يخرزو
الروم .

(٢) قال ابو الوليد الطيالسي - كتبت عن عامر بن ابي عامر الخزاز ، فقال
يوما : حدثنا عطاء بن ابي رباح . فقلت له : في سنة كم سمعت من عطاء ؟
قال في سنة اربع وعشرين ومائة
قلت : فان عطاء توفي سنة بضع عشرة .

قال الذهبي - ان كان محمد فهو كذاب - وان كان شبه له بمطاة بن السائب
فهو متروك لا يحمى - كما يمكن معرفة الكذب احيانا في حالة الدعاء السماع -
بمراجعة اصوله - ولذلك كانوا يطلبون اصل الكتاب ويفحصون الورق والحرير
ومونع الكتابه .

قال زكريا بن يحيى الحلواني : رأيت ابا داود السجستاني قد جعل
حديث يعقوب بن كاسب وقايات على ظهور كتبه ، فسألت عنه ، فقال : رأينا
في مسنده احاديث انكرناها ، فطال بنا بالاصول ، فدافعنا ثم اخرجهما
بعد ، فوجدنا الاحاديث في الاصول مخيرة بخط طري ، كانت مراسيل

فأسند ما وزاد فيها . هذه بعض الأمثلة عن طريقها يمكن معرفة الكذب فسي
ادعاء السماع أحيانا ، ولو كان هذا المنهج كافيا لمعرفة الكذب من أسندا
النوع لبقيت الحاجة الى الاعتماد على قول العلماء الاتقياء . لان من جبادى
المحدثين انهم لا يقلون حديث رجل اذا كان يكذب في حديث الناس ولو لم
يكن يكذب في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال مالك بن أنس - لا يؤخذ العلم من أربعة - رجل معلن بالسفاهة ،
وان كان أروى الناس ، رجل يكذب في أحاديث الناس اذا حدث بذلك
وان كنت لا تتهمه ان يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم - وبما يحب هوى
يدعو الناس الى هواه ، وشيخ له فضل وعبادة اذا كان لا يعرف ما يحدث به .

ونرى صدى هذا المنهج في قول جرير - سأل يحيى بن المصيصي
جريرا من أخيه أنس فقال - لا يكتب عنه فانه يكذب في كلام الناس -
نجد الناس وقد سمع هشام بن عروة وعبيد الله بن عمر ولكن يكذب في حديث
الناس فلا يكتب عنه .

ومن الواضح ان هذا النوع من الكذب او الفسق لا يمكن معرفته بالاستعمال
التاريخ ولا بفحص الاصول بل لا بد من الاعتماد على أقاويل العلماء لتقييم
المستوى الخلقى .

١-١ منهج المحدثين في نقد هم الحديث العروى ومدى صحتها يمكن تقسيمه
آخر مدى ضبط الراوى فهو منهج متشعب ومفصل - فتارة يقارنون بين الروايات
وأخرى يمارسونها بالقرآن الكريم - ومرة يفحصون المواد الكتابية من خبر وورق
وأحيانا يحكمون عقولهم وفي ضوءه كانوا يحكمون . وانا بضمننا النقد الحثلى
جانبا يمكننا ارجاع كل هذه الطرق - على الاغلب - تحت اسم " المقارنة "
ان بجمع الروايات ومقارنتها ببعض نعرف الشواهد والمتابعات اذ قد تسند
تسبب أحيانا في نقل الاحاديث من درجة دنيا الى درجة طياء . وكذا يمكن
عن طريق المقارنة نعرف الصحيح والحسن والضعيف والشاذ والمكرر والمعا
والمدرج وغير ذلك . وعن طريق مقارنة الروايات نحكم على الرواه وضبطهم
واتقانهم . أ . هـ (١)

وقد ظهر طريق المقارنة جليا في منهج ابي حاتم - اضافة الى بعض الطرق الاخرى كما سيتبين لك في عرض - الطرق التي ينتهجها ابو حاتم في نقده - واليك بهان ذلك .

أولا : مقارنة حفظ الراوى بكتابه :

١ - واضح ابو هوانه مولى يزيد بن عطاء .

(قال ابو حاتم كتبه صحيحه واذا حدث من حفظه غلط كثيرا) (١)

ب - عبدالله بن نافع الصائغ مدني .

(قال ابو حاتم . ليس بالحافظ هولاء تعرف حفظه وتكر وكتابه اصح) (٢)

ج - نصر بن عبدالرحمن الوشاء .

(قال ابو حاتم - شيخ رأيت يحفظ ما يحدث به - ما رأينا الا جمالا وحسن خلق) (٣)

ثانيا : مقارنة الراوى بأقرانه

١ - سليمان بن موسى بن الاشدق ابو ايوب الدمشقي .

(قال ابو حاتم . معلما الصدق ولا اعلم احدا حسن اصحاب مكحول - افقه منه ولا اثبت منه) (٤)

ب - سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري .

(قال . ابو حاتم .

سفيان فقيه حافظ زاهد امام اهل العراق واعتن اصحاب ابي اسحاق وهو اخف من شعبه واذا اختلف الثوري وشعبه فالثوري) (٥)

(١) الجرح والتمديد : ٤٠ / ٢ / ٤

(٢) " " : ١٨٣ / ٢ / ٢

(٣) " " : ٤٧٢ / ١ / ٤

(٤) " " : ١٤١ / ١ / ٢

(٥) " " : ٢٢٢ / ١ / ٢

ج - سليمان بن حرب أبو أيوب الواشحي الأزدي البصري .
(قال في أبو حاتم .

امام من الاثمة كان لا يدلن ويتكلم في الرجال وفي الفقه وليس
بدون عفان ولم يله اكثر منه وقد ظهر من حديثه نحو عشرة
الاف ما رأيت في يده كتابا قط . وهو اصب الى من اصب
سلمه التهودكي في حماد بن سلمه وفي كل شيء . (١)

د - حماد بن سلمه بن دينار أبو سلمه مولى ربيعة بن ماله .

(قال أبو حاتم - حماد بن سلمه في ثابت وطلح بن زيد احسب
الى من همام وهو اضبط الناس واعلم بهديتهما بين خطأ الناس
وهو اعلم بهديث طح بن زيد من عبد الوارث) (٢)

ثالثا : معارضة احاديث الراوي باحاديث غيره من الرواه .

أ - قال عبد الرحمن - سألت ابي عن حديث رواه طح بن هاشم
عن ابن ابي ليلى عن حبيب بن ابي ثابت عن عبد الله بن باباه عن ابي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء . وروى هذا الحديث
بكر بن عبد الرحمن عن عيسى بن المختار عن ابن ابي ليلى عن داود بن
طح عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم - قال ابي الصحيح
عندي والله اعلم ما رواه شعبة عن حبيب بن ابي ثابت عن سالم بن
ابي الجعد عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا في دعاء الاستسقاء .
قال ابي وليس لعبد الله بن باباه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم في الاستسقاء معنى قال ابي واما حديث داود بن طح
فاني عارضته بحديث حبيب عن عبد الله بن باباه عن ابي هريرة
ان النبي صلى الله عليه وسلم . فاذا قد اخرج المتن سواء ليس فيه
زياده ولا نقصان الا ماشاء . فطلعت انه ليس لداود بن طح معنى
في هذا الحديث وانما اراد ابن ابي ليلى حديث حبيب وكان ابن ابي
ليلى سيىء الحفظ . (٣)

(١) الجرح والتعديل : ١٠٨ / ١ / ٤

(٢) " " : ١٤١ / ٢ / ١

(٣) العلل للرازي : ٢٨٧ / ١ / ١

ب - اشهل بن حاتم ابو حاتم مولى لبنى جمع .
(قال ابو حاتم - محله الصدق وليس بالقوى - اتبعه يسند من ابن عون
حديثا الناس يوقفونه) (١)

ج - عبد الرحمن بن أمين مدني
(قال ابو حاتم هو منكر الحديث لا يشبه حديثه)
حديث الثقات (٢)

رابعاً : ممانعة احاديث الراوى نفسه بعضها لبعض - وذلك باعتبارات

١ - ممانعة احاديثه من مكان لمكان .

زهير بن محمد العمروذى المنبرى ابو الضمر

(قال ابو حاتم - محله الصدق وفي حفظه سواه وكان حديثه بالشام انكر
من حديثه بالمراق لسوء حفظه وكان من اهل خراسان سكن المدينة
وقدم الشام فما حدث من كتبه فهو صالح وما حدث من حفظه ففيه فاليصل (٣)

٢ - الدلالات الظاهرة الدالة على كذبه الراوى

(قال ابو حاتم " عمرو بن معين البصرى الثقيلى - ذاهب الحديث
ليس بشئى " اخرج اول شئى " احاديث مشبهة حسانا ثم اخرج بمسند
لابن علقمة احاديث موضوعة فأفسد علينا ما كتبنا عنه فتركنا حديثه) (٤)

خامساً : ممانعة الاصل بالمستحدث

(قال عبد الرحمن بن فضال بن سنان وقد حدثنا عن يزيد بن هارون
عن حماد بن سلمة عن ابي بردة عن ابي موسى ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم طس فقل له يوحىك الله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم
يهدىكم الله ويصلح بالكم . فقال ابي لاحمد بن سنان انما هو حسن
ابى حمزة عن ابي بردة فأبى ان يقبل ثم صار ابي الى محمد بن عيسى .
نسأله ان يخرج له حديث يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة فأخرج كتابه نادى ابي حماد

(١) الجرح والتمديد : ٢٤٧/١/١

(٢) المرجع السابق : ٢١٠/٢/٢

(٣) المرجع السابق : ٥٩٠/٢/١

(٤) المرجع السابق : ٢٢٩/١/٣

بن سلمه عن أبي حمزه ، كما قال أبي فكتبنا عن : ر أبي عباده هـ هذا
الحديث ثم أخبر ابن أبي أحمد بن سنان بأنه قد وجد في كتاب ابن عباده
عن يزيد عن حماد بن سلمه عن أبي حمزه كما قال أبي فتحيرا وقسالا
لا ننظر في الاصل فلما كان الخد حملوا الى أبي اصل أحمد بن سنان
عن يزيد بن هارون عن حماد ابن سلمه عن أبي حمزه معجما على الحسن
والزاي^(١) كما قال أبي . وقالوا وقع الغلط في التحويل - فحدثنا
أحمد بن سنان من الرأس عن يزيد عن حماد عن أبي حمزه بـ ر - عن أبي
موسى كما قال أبي واعتدروا من ذلك . (٢)

سادسا : حكمه بنا ٢ على معرفته بالتاريخ

١- امكان تلاقي الرواه من عدمه .

(قال ابو حاتم - حفص بن عمر بن ميعون ابو اسماعيل الأيلي وهو واليه
اسماعيل بن حفص - كان شيخا كذاها وقال لنا لقيت ابا سلام الاسود) (٣)

٢- امكان سماع الرواه بعضهم من بعض وعدمه .

(قال ابو حاتم . حجاج بن ارطاه ابو ارطاه النخعي - صدوق
يدلس على الضعفاء يكتب حديثه وإذا قال حدثنا فهو صالح لا يوثق
في صدقه وحفظه ولا يحتج بحديثه ولم يسمع من الزهري ولا من هشام
بن عروه ولا من فكره . (٤)

٣- امكان اجتماع الروايه من يروي عنهم

(أحمد بن موسى الحصري - قال ابو حاتم - قيل لي بمرانه قد مرهبا
واشترى كتب ابن وهب وكتاب المفضل بن فضاله ثم قدمت بغداد فسألت
هل يحدث عن المفضل ؟ قالوا نعم فانكروا ذلك - وذلك ان الرواي
عن ابن وهب والمفضل لا يستويان . (٥)

سابعا : عدم اعتباره لنقد بعض النقاد .

شهاب روى عن عمرو بن مروه روى عنه شعبة - قال ابو حاتم انما روى حديثا
واحدا ما يحتج به ؟ شيخ برعاه شعبة بروايته عنه يحتاج ان
عنه . (٦)

(١) هكذا وردت في الكتاب (٢) المقدمة : ٣٥٣ .

(٣) الجرح والتعديل : ١٨٣ / ٢ / ١

(٤) " " : ١٥٥ / ٢ / ١

(٥) " " : ٦٤ / ١ / ١

(٦) " " : ٣٦١ / ١ / ٢

ثامنا : شيوع حديث الراوى في ايدى الناس .

نوح بن دراج قاضى الكوفة - قال ابو حاتم - ليس بالقوى وائس ارى
حديثه في ايدى الناس فيعتبر بحديثه اسك الناس عن رواية حديثه . (١)

ثاسعا : اختبار الرواه .

١- لمعرفة ضبطهم لاسماء الرواه ومعرفة عن التصحيح .

(ابراهيم بن هشام بن يحيى الخساني الدمشقي - قال ابو حاتم -
ذهبت الى قريته واخرج الى كتابا زعم انه سمعه من سميد بن عبد العزيز
ففتقرت فيه فاذا فيه احاديث ضعه عن رجاء بن ابي سلمه ومن ابي الحسن
شاذب وعن يحيى بن ابي عمرو الشيماني فتقرت الى حديث غاستحسنته
من حديث ليث بن سعد عن عقيل فقلت له اذكر هذا . فقال حدثنا
سميد بن عبد العزيز عن ليث بن سميد عن عقيل بالكسر ورأيت في كتابه
احاديث عن سويد بن عبد العزيز عن غيره وحسين قد اقلبها على
سميد بن عبد العزيز فقلت له هذه احاديث سويد بن عبد العزيز
فقال نا سميد بن عبد العزيز عن سويد واغله لم يطلب العلم ولا هو
كذاب . (٢)

٢- لمعرفة صدقهم من كذبهم وتحقيق ما ادعاه .

اسحاق بن سميد بن الاركون القرشي الدمشقي - قال ابو حاتم ليس
بشقه اخرج الينا كتابا عن محمد بن راشد فبقي يفكر هل يكذب ام لا
فقلت . سمعت من الوليد بن مسلم عن محمد بن راشد ؟ قال نعم . (٣)

٣- لمعرفة هل بقي على حاله ام اخطأ .

محمد بن يزيد الاسدي نزيل طرسو م .
قال ابو حاتم - كان قد كتب حديثا كثيرا جدا ثم خلط بحد . رأيت
يوما في كتبه - حدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم عن ابيه عن اسحاق بن

(١) الجرح والتمديد : ٤ / ١ / ٤٨٤

(٢) " " : ١ / ١ / ١٤٣

(٣) " " : ١ / ١ / ٢٢١

ابن سميع عن مسلم البطيخ عن سميد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من سمع سمع الله به فقلت ليس هذا من حديث بن نمير وابن نمير لم يسمع من اسماعيل بن سميع شيئاً فبقي الرجل وقلت له هذا من حديث حفص بن غياث فظننت ان انساناً ذا كره فسرق منه وكتبه نسأل الله السلامة (١)

فاشراً : التثبت بالرجوع الى من روى عنه .

خليفه بن خياط بن خليفه بن خياط ابو بكر المعروف بشهيد المصفرى .

(قال ابو حاتم غير قوى . كتبت من سنده احاديث ثلاثة عن ابى الوليد فأتيت ابا الوليد وسألت عنها فانكرها وقال ما هذه من حديثي فقلت كتبتها من كتب شباب المصفرى فعرفه وسكن فضبه) (٢)

الحادى عشر : اعتباره لنقد بعض النقاد .

١- اعتباره لنقد الاطام عبد الله بن المبارك . (٣)

أ - عمر بن هارون البلخى . قال ابو حاتم . تكلم ابن المبارك فيه قد هب حديثه قال عبد الرحمن قلت لابي ان ابا سميد الاشج حديثاً عن عمر بن هارون البلخى فقال هو ضعيف الحديث نخسه بن المبارك نخسه فقال ان عمر بن هارون يروى عن جعفر بن محمد وقد قدمت قبيل قدومه وكان قد توفي جعفر بن محمد . (٤)

ب - عبد الله بن محرز الرقي قاضى الجزيرة .

قال ابو حاتم - متروك الحديث منكر الحديث ضعيف

الحديث ترك حديثه عبد الله بن المبارك . (٥)

٢- اعتباره لنقد سليمان بن حرب . (٦)

(١) الجرح والتعديل : ١٢٩/١/٤

(٢) الجرح والتعديل : ٣٧٨/٢/١

(٣) عبد الله بن المبارك بن واضح . الامام الحافظ العلامة شيخ الاسلام

فخر المجاهد بن قدة الزاهد بن ابو عبد الرحمن الحنظلى مولا هشم .

تذكرة الحفاظ : ٢٧٤/١

(٤) الجرح والتعديل : ١٤١/١/٣

(٥) المرجع السابق : ١٢٦/٢/٢

(٦) تقدمت ترجمته : الرسالة : ص ٣٧١ .

محمد بن ابي رزين - قال ابو حاتم شيخ بصرى لا اعرفه لا اعظم روى عنه
غیر سليمان بن حرب وكان سليمان قتل من يرضى من المشايخ فليساذا
رأيت قد روى عن شيخ فاطم انه ثقه . (١)

٣- اعتباره لنقد يحيى بن معين . (٢)

أ - مصر بن محمد بن عبيد الله بن علي بن عبيد الله بن ابي رافع
مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال ابو حاتم - رأيت ولم اكتب
عنه في سنة ثلاث عشرة ومائتين اتيت فخرج علينا وهو مخضوب الرأس
واللحية فلم اسأله عن شيء * ودخل البيت فرأني بعض أهل الحديث
وانا قاعد على بابهم فقال ما يقدمك ؟ فقلت انظر الشيخ ان يخرج
قال هذا الكتاب كان يحيى بن معين يقول ليس هذا بشيء * . (٣)

ب - عباس بن طالب نزيل حصر بصرى - سئل ابو حاتم عنه فقال روى
حديثا عن يزيد بن زريع فأنكره يحيى بن معين وهو امره قليلا . (٤)
٤- اعتباره لنقد شعبه . (٥)

عثمان بن عمر ابو اليقظان كوفي : سئل ابو حاتم عنه فقال ضعيف
الحديث منكر الحديث كان شعبه لا يرضاه وذكر انه حضره غرور عن شيخ
فقال له شعبه كم سنك ؟ قال كذا . فاذا قد مات الشيخ وهو
ابن سنتين . (٦)

٥- اعتباره لنقد احمد بن صالح . (٧)

اسحاق بن ابراهيم الحنيني مديني الاصل سكن طرسوس . قال ابو حاتم
رأيت احمد بن صالح لا يرضى عن الحنيني . (٨)

- { ١ } الجرح والتعديل : ٢/٣/٢٥٥
{ ٢ } يحيى بن معين - الامام الفرد سيد الحفاظ ابو زكريا مولا هم البغدادي
تذكرة الحفاظ : ٢/٢٩٤
(٣) تاريخ بغداد : ١٣/٢٥٩
(٤) الجرح والتعديل : ٣/١/٢١٦
(٥) انظر ترجمته ص ٣٩٠
(٦) الجرح والتعديل : ٣/١/١٦١
(٧) تقدمت ترجمته ص : ١٢١
(٨) الجرح والتعديل : ١/١/٢٠٨

- ٦- اعتباره لنقد سفيان الثوري : (١)
الحارث بن حصيرة الأزدي الكوفي - قال أبو حاتم لولا أن الثوري روى
عن الحارث بن حصيرة لترك حديثه . (٢)
- ٧- اعتباره لنقد الإمام مالك : (٣)
أ - داود بن الحصين مولى عمرو بن عثمان بن عفان - قال أبو حاتم
ليس بالقوي ولولا أن مالكاً روى عنه لترك حديثه . (٤)
ب - يزيد بن عبد الله بن قسيط بن أسامة بن عمر الليثي - قال
أبو حاتم ليس بالقوي لأن مالكاً لم يرضه . (٥)
- ٨- اعتباره لنقد عمرو بن علي : (٦)
أ - عبد الرحمن بن عبد الله المجاشعي أبو يحيى البصري - قال
أبو حاتم . كتبت عنه فنظر عمرو بن علي في كتابي في تلك الأيام
فأخذ القلم وخط علي حديث هذا الشيخ ولم يرضه . (٧)
ب - معاوية بن عمرو الحاجي بجاع الحاج بصري - قال عبد الرحمن
سمع منه أبي بالبصرة أيام الأنصاري وغرب علي حديثه عمرو بن وجده
في كتاب أبي فخط عليه لم يكن عنده صدوقاً . ثم قال - سمعت
أبي يقول - هذا المصطوط عليه خط عمرو بن علي لم يكن عنده
صدوقاً . (٨)
- ج - عمر بن يزيد الرفاء الشيباني البصري - سئل أبو حاتم فقبيل
كتبت عنه ونظر عمرو بن علي في كتابي فغضب علي حديثه وكان مستروك
الحديث يكذب . (٩)

-
- (١) تقدمت ترجمته ص ١٧٠ و ٢٢٠ .
(٢) الجرح والتعديل : ٢٣/٢/١٥
(٣) تقدمت ترجمته انظر الرساله ص ١٧١ .
(٤) الجرح والتعديل : ٤٠٨/٢/١٤
(٥) تهذيب التهذيب : ٣٤٢/١١ انظر الجرح والتعديل ٢٧٣/٢/٤
(٦) عمرو بن علي بن بحر بن كنيز الحافظ الامام الثبت أبو حفص الباهلي
البصري الفلاس أحد الاعلام - تذكرة الحفاظ : ٤٨٧/٢
(٧) الجرح والتعديل ٢٥٦/٢/٢
(٨) المرجع السابق : ٢٨٥/١/٤
(٩) المرجع السابق : ١٤٢/١/٣

٩- اعتباره لنقد من يثق به في نفسه .

عبدالله بن هاني* بن عبدالرحمن ابن اخي ابراهيم بن ابي عيسى -
قال ابو حاتم قدمت الرملة فذكر لي ان في بعض القرى هذا الشيخ
وسألت عنه فقيل هو شيخ يكذب فلم اخرج اليه ولم اسمع منه . (١)

١٠- اعتباره لنقد علي بن منصور . (٢)

عرو بن مالك الراسي ابو عثمان - قال ابو حاتم - كتبت منه ايام الاملا نصارى
وقال لي علي بن نصر كان كذا - كانه ضمه ولم يكن صدوقا - قال
عبدالرحمن وترك ابي التحديث منه وكذلك ابو زرعه ترك الرواية منه . (٣)

١١- اعتباره لنقد محمد بن عبدالله بن اسماعيل بن ابي الثلج

البغدادي .

قال عبدالرحمن - سألت ابي عن سليم بن منصور بن عمار ابو الحسن
فقلت اهل بغداد يتكلمون فيه فقال - سألت ابن ابي الثلج عنه
فقلت له انهم يقولون كتب عن ابن عليه وهو صغير فقال لا . كان هو
اسن منا . (٤)

١٢- اعتباره لنقد الاعين . (٥)

محمد بن سليم ابو عبدالله البغدادي كوفي الاصل قاضي بغداد -
قال ابو حاتم . اثني عليه الاعين واقادني عنه وكتبت عنه علي ضعف
فيه . (٦)

الثاني عشر : فطنته ودقة معرفته باحوال العرويات .

داود بن ابراهيم قاضي قزوين . قال ابو حاتم - متروك الحديث كسان
يكذب . قدمت قزوين مع خالي فعمل الى خالي سنده فنظرت في اول سنده

(١) الجرح والتعديل : ٢ / ٢ / ١٩٤

(٢) علي بن نصر بن علي بن نصر بن علي بن صهبان - الحافظ الناقص
ابو الحسن الجهمي محدث البصرة وابن محدثها . تذكرة الحفاظ :

٥٤١ / ٢

(٣) الجرح والتعديل : ٣ / ١ / ٢٥٩

(٤) " " : ٢ / ١ / ٢١٦

(٥) الاعين - الامام الحافظ ابو بكر محمد بن ابي عتاب الحسن بن طريف

البغدادي احد الاثبات - تذكرة الحفاظ : ٢ / ٥٥٢

(٦) الجرح والتعديل : ٣ / ٢ / ٢٢٥

ابى بكر رضى الله عنه فاذا حديث كذب عن شعبه فتركه وجهدي خالسى
ان اكتب منه شيئاً فلم تطاوعني نفسى وردت الكتب عليه . (١)

الثالث عشر : اختيار قول يحيى بن سعيد عند الاختلاف .
قال ابو حاتم اذا اختلف ابن المبارك ويحيى بن سعيد وسفيان بن عيينه
في حديث اخذ بقول يحيى بن سعيد . (٢)

الرابع عشر : تثبته فيما يصدر عن النقاد من حكم .
عقبه بن عبد الله الاصم البصري . قال ابو حاتم - لين الحديث ليس
بقوى وابوهلال احب الى منه فليل له ان محمد بن عوف حكى عن احمد بن
حنبل ان عقبه بن الاصم ثقة فقال كيف بايوى عن عطاء عن ابي هريره عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه نهى عن النظر فى النجوم وحديث آخر جميعاً مكرين (٣)

(١) الجرح والتعديل : ٢/٢/٤ - ذكر الاستاذ عبد الله حافظ - في
رسالته (النقد عند المحدثين) هذه الرواية تحت عنوان (هدف نقاد
الحديث) وقال تحت هذا العنوان : وليس من المستغرب نقد هم لمن
نقدوا وانما المستغرب حقاً انه كيف سلم من نقد هم من الرواه من سلم
ذلك لانهم لم يكونوا يراعون في نقد هم قرايه ولا صداقه بل يصدعون
بالحق ولو كان النقد موجها الى اقرب قريب لديهم أ . ه . ظناً
منه ان السند الذى حمله خال اى حاتم وعرضه على ابي حاتم هو ليس
وان الحكم الذى صدر من ابي حاتم موجها لخاله . والحقيقه - ان
السند هو للراوى المذكور في القصة - وهو داود بن ابراهيم - والحكم
موجها عليه - وخال ابي حاتم انما قام بحمل هذا السند وعرضه على
ابي حاتم وحاول من ابي حاتم ان يكتب منه - فلم يوافق لمعرفته بكذب
هذا الراوى - وقصور فهم خاله عن حال هذا الراوى - والله اعلم -

الرساله ص ٢٢٢

(٢) التقدمه : ص ٢٣٤

(٣) الجرح والتعديل : ٣/١/٣١٤

الباب الرابع

امامتة في علل الحديث

- الفصل الأول : تعريف العلة .
- الفصل الثاني : مدار العلة .
- الفصل الثالث : مواطن العلة في الحديث .
- الفصل الرابع : أنواع العلة .
- الفصل الخامس : مهارة الناقد في اكتشاف العلة .
- الفصل السادس : درايتة بعلة الأحاديث .

الباب الرابع

" اطامته في علل الحديث "

تمهيد :

يمتد هذا العلم من أعر العلوم وأدقها وأشدّها غموضاً - ولم يلسم به الا جهابذة الرجال - وقد سبقت الاشارة - في تمهيد الباب الثالث - الى اقوال العلماء في ان هذا العلم لصعوبته وغموضه لا يمكن لاحد ان يقول فيه الا من رزقه الله فهما ثاقبا وحفظا واسعا ومعرفة تامة بمراتب الرواه وطبقة قويه بالاسانيد والمتون - وحيث ان ابا حاتم من رواة هذا العلم كط شهيد له اجلة العلماء وجب علينا ان نكشف النقاب عن حقيقة هذه المعرفة الحقيقية بهذا العلم - ليرى طلاب العلم - حقيقة ما وصل اليه ابو حاتم من معرفة لهذا الفن وما رزقه من ذكاء وفطنة .

ولتحقيق ذلك فاني عقدت هذا الباب المتضمن لفصول ومباحث تمسنى عناية تامة بايمان هذا العلم ولتكشف عن مهارة ابي حاتم ودقه فهمه فسأري حل معضلاته - واليك بيان ذلك .

الفصل الاول

تعريف الحلقه

١ - في اللغه - ذكر ابو الحسن ابن فارس أن "عل" الحين واللام اصول
ثلاثه صحيحه احدها - تكرار او تكرير والاخر عائق يموق والثالث ضعف
في الشئ *

فالاول العل وفي الشره الثانيه ويقال عل بعد نهل - والفصل
يحلون علا وعلا والا بل نفسها تل علا قال :

عافتا الماء فلم نعينهم إنا يُعطين من برجو القلس

وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم " اذا عل ففيه القود " اي اذا كرر
عليه الضرب واصله في المشرب قال الا غلط :

اذا ماند يمي علي ثم علي ثلاث زجاجات لهن هد يسر

والثاني : العائق يموق :

قال الخليل - الملة حدث يشغل صاحبه عن وجهه ويقال اعطه عن كذا
اي اعتاقه قال فاعطه الدهر وللدهر عل .

والاصل الثالث : الملة العوض صاحبها محتل قال ابن الامري - محل
المرير محل عله فهو عليل . ورجل عله اي كثير الملل . (١) - قسمال
صاحب التاج .

الملة بالكسر ممثي يحل بالمحل فيتغير به حال المحل - ومنه محل
المرغى عله لانه بحلوله يتغير الحال من القوه الى الضعف . (٢)

وفعل عل من الثلاثي المزيد فتقول عله الله فهو محل ولا يقال محلن . (٣)
وقال صاحب معجم متن اللغه - عله الله اصابه بعله - محل - فهو محل وعليل
ولا تقل هو محلل وان كانت المعامه والمتكلمون يقولونها * (٤)

(١) معجم مقاييس اللغه : ١٢/٤ - ١٤ وانظر

الصحاح : ١٧٧٣/٥

(٢) تاج المروس : ٣١/٨ - ٣٢ وانظر

معجم متن اللغه : ١٩٣/٥

(٣) فتح المغيث : ٢٠٦/١ - ٣١

(٤) ١٩٢/٤

قال المراقي : وقد وقع في عبارة كثير من اهل الحديث تسميته بالمملول .
وذلك موجود في كلام الترمذي وابن عدي والدارقطني وابن يعلی الخليلي
والحاكم وغيرهم . (١)

قال ابن الصلاح " وذلك منهم - اي اهل الحديث - ومن الفقهاء في قولهم
في باب القياس : المله والمملول موزون عند اهل العربية واللفه " (٢)

قال الزين المراقي : والاجود في تسميته الممل وكذلك هو في عبارة بعضهم
واكثر عباراتهم في الفعل منه انهم يقولون اعطه فلان بكذا وقياسه ممل وهو
المصروف في اللفه . (٣)

واما تسميته بالممل . فلا يجوز - ذكر ذلك الجوهرى فقال " وأما
الممل فلا يجوز اصلا لانه ليس من هذا الباب بل من التملل الذى هو
التشاغل والتلهي " (٤)

قال صاحب معجم متن اللفه " مله بالطعام والحديث وغيرهما ألهاه وشغله
به كما تملل المرأة صبيها بشئ " من المروق ليجزأ عن اللبن " (٥)

قال السخاوى : " وما يقع من استعمال أهل الحديث له حيث يقولون طله
فلان فعلى طريق الاستعارة " (٦)

قال الشيخ على القارى " وكأن وجه الشبه الشغل فان المحدث يشغل بآفيمه
من الملل . (٧)

والذى يظهر لى والله اعلم ان الممل اشغل الطريق الذى طاهسره
السلامه عن وجهته . كما مر بنا في تعريف المله - انها حدث يشغل صاحبه
عن وجهه . (٨)

(١) التبصره والتذكرة : ٢٢٥ / ١

(٢) المقدمة : ٤٢

(٣) التبصره والتذكرة : ٢٢٥ / ١

(٤) حاشية الشيخ عليه الاجهوى على شرح السيد الزرقاني ص ٢٨

(٥) معجم متن اللفه : ١٩٢ / ٤

(٦) فتح المفتي : ٢١٠ / ١

(٧) شرح نخبة الفكر ص ١٣٢

(٨) واجراء الاستعارة في هذا - انه شبه الحديث الممل بالرجل الذى يشغل
بالامر يصرفه عن وجهه فحذف المشبه به واقام المشبه مقامه - رمز اليه
بشيء من لوازمه وهو التملل بمعنى الشغل . على سبيل الاستعارة
المكنية - وحيث جرت الاستعارة في المشتق وهو المملل تبعاً للمصدر
فهو تبعه على سبيل الاستعارة المكنية التبعيه .

ب - في اصطلاح المحدثين :

قال الحافظ المراقي : وهى عبارة عن اسباب طرأت - فيها غموض وخفاء أثرت

(اى) عبارة عن اسباب خفيه غامضه طرأت على الحديث فأثرت فيه

اى قد عتفى صحته - وحذفت همزة طرأت فى النظم تخفيفاً (١)

شرح التعريف :

الاسباب - جمع سبب وهولخه ما يتوصل به الى غيره - واصطلاحاً

ما يلزم من وجوده الوجود ومن عدمه العدم .

طرأت : اى ظهرت للناقد فاطلع عليها .

فيها غموض وخفاء - اى تلك الاسباب وهو عدم الوضوح .

أثرت - اى قد حثت تلك الاسباب فى قبوله . (٢)

وهذا التعريف هو الذى شاع لدى المحدثين بعد استقراء محالها

هذا العلم وان كان المتقدمين قد اطلقوا المله على ما لا يدخل فى هذا

التعريف - فيطلقون المله احياناً على معنى الاحاديث لسبب ظاهر غير خفى

اوعلى ما هو صحيح - كما يقولون معلول صحيح وكما اطلق ابو حاتم والترمذى

على الحديث الناسخ اسم المله . بهذا يصبح التعريف ليس مطرداً بل

هو اغلبي .

قال الشيخ الصنعاني " وهذا تعريف اغلبي والا فانه قد يعملون بأشياء

ظاهرة غير خفيه ولا غامضه ويعملون بما لا يؤثر فى صحة الحديث " (٣)

فمن اطلاقهم المله على ما كان بسبب ظاهر غير خفى - ما هو عمل بنوع من انواع

الجرح .

قال المراقي - وقد يعملون بكل قدح - فسق وغفلة ونوع جرح . (٤)

قال ابن الصلاح : ثم اعلم انه قد يطلق اسم المله على غير ما ذكرناه مسن

باقى الاسباب القادحة فى الحديث المخرجه له من حال الصحة إلى حال

(١) التبصره والتذكرو : ٢٢٤/١ ، ٢٢٦

(٢) فتح المفيت : ٢١٠/١

(٣) توضيح الافكار لمعاني تنقيح الاخبار : ٢٧/٢

(٤) التبصره والتذكرو : ٢٣٧/١

الضعف الماتعة من الحمل به على ما هو مقتضى لفظ

المعلقة في الاصل ولذلك نجد في كتب العلل الكثير من الجرح بالكذب والخلفه وسو" الحفظ ونحو ذلك من انواع الجرح" (١)

قال السخاوي " ويحتل ايضا ان التعليل بذلك من الغنى لخفاء وجود طريق آخر ليخبر بها ما في هذا من ضعف فكان العلل اشار الى غرضه" (٢)

واليك بعض الامثلة من كتاب ابن ابي حاتم الرازي - على الطلاق الملة على امور ظاهرة غير خفية .

قال عبدالرحمن :-

" سألت ابي عن حديث رواه الحرث بن وجيه عن مالك بن دينار

عن محمد بن سيرين عن ابي هريره ان النبي صلى الله عليه وسلم قال " تحت

كل شعرة جنايه فاغسلوا الشعر واتقوا البشره . قال ابي هذا حديث منكروالحرث

ضعيف" (٣)

وقال عبدالرحمن ايضا :-

" سألت ابي عن حديث رواه هشام بن عمار عن البخاري عن عبد الله

ابيه عن ابي هريره ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأتم فاشربوا

اعينكم من الماء - ولا تفضوا ايديكم من الماء فاشربوا من الشيطان فقال ابي

هذا حديث منكر - والبخاري ضعيف الحديث وايوه مجهول" (٤)

" وبعضهم يطلق اسم الملة على ما ليس بقادح من وجوه الخلاف كالحديث

الذي يورد الشافعي الضابط وأرسله غيره - حتى قال من اقسام الصحيح ما هو

صحيح معلول .

(١) المقدمة : ص ٤٤

(٢) فتح المغيث : ٢١٨/١

(٣) العلل للرازي : ٥٣/٢٩/١

(٤) المرجع السابق : ٧٣/٣٦/١

وقائل ذلك هو أبو يعلى الخليلي في كتابه الارشاد " ان الاحاديث
على اقسام كثيرة صحيح متفق عليه ، صحيح معلول ، صحيح مختلف فيه " (١)
مثال ذلك .

قال أبو محمد : سألت أبي عن حديث حدثنا به أحمد بن عثمان الاودي قال
حدثنا بكر بن عبد الرحمن قال حدثنا عيسى بن المختار عن اسماعيل بن أمية
عن محمد بن مسلم يعني الزهري عن ابن كعب بن مالك عن أبيه قال : كسان
النبي صلى الله عليه وسلم يضلون المضرب ثم يرجع الناس إلى أهل بيته وهم
يمضون مواقع النبل حين يرضي بها - قال أبي . هذا خطأ إنما يروى عن
الزهري عن ابن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم مرسل به . (٢)
وبعضهم - يطل الحديث الموصول بالمرسل .

قال ابن الصلاح : (وكثيرا ما يملكون الموصول بالمرسل مثل ان يحيى " باسناد
موصول " ويحيى " باسناد منقطع أقوى من استند الموصول " (٣)
قال السخاوي : (ويحتمل ان التعليل بالارسال من الخفي بخفا القرائن
المرجحه له غالباً) (٤)

ومن أمثله هذا النوع :-

قال عبد الرحمن : سمعت أبي يقول في حديث عكرمة بن عمار بن يحيى بن
أبي كثير عن هلال بن عياض ويقال أيضا عن عياض بن هلال عن أبي سمينة
الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى المتفولين ان يتحدثوا .
ورواه الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل .
قال أبي الصحيح في هذا المعنى حديث الاوزاعي وحديث عكرمة وم . (٥)

ومنبهم من يطلق المله على النسخ " كالترمذي وأبي حاتم .
قال العراقي : ان أراد الترمذي بالمله هنا المله في العمل فهو صحيح

(١) التبصرة والتذكرة : ٢٣٨/١ .

(٢) الملل للرازي : ٢٤٩/٩٢/١ .

(٣) المقدمة : ص ٤٣ .

(٤) فتح المغيث : ٢١٨/١ .

(٥) الملل للرازي : ٨٨/٤١/١ .

وان اراد انه علم في صحة نقله فلا لان في الصحيح احاديث كثيرة منسوخة . (١)
 مثال ذلك : (روى عبد الرحمن قال سمعت ابي وذكر الاحاديث العرويه فسي
 الماء من الماء - حديث هشام بن عروه عن ابيه (زياد) (٢) عن ابي ايسوب
 عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث شعيبه عن الحكم عمن
 ابي صالح عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في الماء
 من الماء فقال هو منسوخ نسخه حديث سهل بن سعد عن ابي بن كعب ، (٣)
 اذا فعلى ضوء تعريف العلم يكون تعريف الحديث الممل " مسبو
 الذى اطلع فيه على علة تقديح في صحته مع ان الظاهر السلامة " (٤)
 قال السخاوى " الممل او المعلول خبر ظاهره السلامة اطلع فيه بعد التفتيش
 على قاذح " (٥)

وكما لم يكن التعريف طردا في العلم - فهو كذلك في تعريف الحديث
 الممل . وذلك لما تقدم بيانه .

- (١) التبصوه : ٢٣٩/١
- (٢) هذه الكلمه زائده في السند وقد اشرت اليها في رساله ص : ٢٥١
- (٣) الممل للرازي : ١١٤/٤٩/١
- (٤) التقييد والايضاح ص ١١٦
- (٥) فتح المغيب : ٢١١/١

العلاقة بين التعريفين اللفظي والاصطلاحي :-

بمبدأ عرفنا معنى المله عند أهل اللغة وعند أهل الحديث بقسسي
ان نعرف ما هو وجه الترابط بين التعريفين .
فحينئذ ننظر الى الملاق علماء اللغة المله على اصول ثلاثة كما ذكره

ابن فارس وهي :

أولاً : تكرار وتكرير .

ثانياً : عائق يهوق .

ثالثاً : العرني او كما قال صاحب التاج . معنى يحل بالمحل فيتحسبه
حال المحل .

يظهر لنا ان معنى المله في اصطلاح المحدثين قريب من الاصطلاح
الثالث - وهو قولهم (معنى يحل بالمحل فيتحسبه حال المحل) .
انه كما يحل العرني بجسم الانسان السليم فيتحسبه حاله من الصحة السليمة
الضيف - فكذلك الحديث حينئذ علماً عليه المله فتوثر فيه فبمبدأ ان كان
صحيحاً مقبولاً اصبح ضميماً مودوداً - والله اعلم -

١٤١ ما اختاره الدكتور همام في رسالته (١) - من ان العلاقة بينهما
المعنى اللفظي والاصطلاحي ان المله ناشئة عن اعادة النظر في الحديث
مره بعد مره - فهذا معارض بفعل الجها يذه النقاد ذمه .
الشأن ان اكتشافهم للمله لا يلزم اعادة النظر مره بعد مره .
الى مواطن المله من اول نظره لهم في الحديث وذلك بما اوتوا من تيسر
بصيره وتعرض لهذا الحلم والله اعلم .

أما فلتها بالمعنى الثاني وهو قوله - عائق يهوق - فمحتمل -
ان في هذا المعنى الشغل عن الشيء المقصود فذاك موجود في الحديث
ان هي تشغل الحديث عن وجهته الصحيحة الظاهر .
التي يود بها الحديث .

(١) رسالة الدكتور همام - تحقيق - شرح عل الترمذي لابن زريق ١٩٨٠

وعلى هذا يسمى الحديث الوارد فيه المله - بالحديث المحلل -
وهذا على سبيل الاستتماره كما سبق ذكره عن السخاوي . (١)

(١) انظر الرسالة ص : ٣٨٣

الفصل الثاني

" مدار الملل "

يدور علم الملل في الخالي على احاديث الثقات الذين اشتهروا بقوة الحفظ والفهم والتثبت والذين قد تتعرض رواياتهم لشيء من السهو والخطأ - فتقع فيها بعض الاوهام .

وما انها صادرة من اشتهروا بسعة الفهم وقوة الحفظ فهي تتسم بطابع الضموض والدقة ولا تتجلى الا لمن تبهر في معرفة علم الملل وكان لديه الدراية الواسعة بطرق الاحاديث وتكن من جمعها .

يقول وكيع في وصف هؤلاء الثقات الذين لم تسلم رواياتهم من الاخطاء والاغلاط " انما تفاضل اهل العلم بالحفظ . والاتقان والتثبت عند السمع مع انهم يسلم من الخطأ والغلط كبير أحد من الائمة مع حفظهم . (١) ولذا يقول يحيى بن معين " من لا يخطئ في الحديث فهو كذاب " (٢)

ومن هؤلاء الثقات الذين حصلت تلك الملل في رواياتهم .

أولا : شعبه بن الحجاج : (٣)

" قال ابو حاتم - خطأ شعبه اكثره في اسماء الرجال يمسني الرواه " (٤)

قال عبد الرحمن - سألت ابن عن حديث رواه شعبه عن مالك بن عوف

-
- | | |
|-----|--|
| (١) | تحفة الاحوذى : ١٠٠ / ٤٩١ |
| (٢) | تاريخ ابن معين : ٢٤ / ٦٥٨ |
| (٣) | شعبة بن الحجاج بن الورد : الحجة الحافظ شيخ الاسلام ابو إسحاق
الازدي المثنى مولا هم الواسطي توفي رحمه الله سنة ستين ومائته
تذكرة الحفاظ : ١ / ١٩٧ |
| (٤) | الملل للرازي : ٢ / ٤٤١ / ٢٨٣١ |

عن عبد خير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الديار والحنتم المزفت.

قال اي وهم شعبه انما هو خالد بن علقمة عن عبد خير. (١)

حماد بن زيد :- (٢)

قال عبد الرحمن : سألت اي عن حديث رواه حماد بن زيد عن عمرو بن دينار من عوسجه مولى ابن عباس ان رجلا توفي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدع وارثا الا مولى هو اعتقه الحديث .

فقلت له فان ابن عيينه ومحمد بن مسلم الطائفي يقولان من عوسجته من ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له اللذان يقولان ابن عباس محفوظ فقال نعم - قصر حماد بن زيد قلت لاي يصح هذا الحديث فقال عوسجه ليس بالمشهور. (٣)

(١) المطل للرازي : ١٥٢٨/٣٣/٢٤

اخرج الحديث الاظم احمد في سنده فقال :

حدثنا محمد بن جعفر وحجاج قال ثنا شعبه عن مالك بن عوف بن عمار عن عبد خير عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم . الحديث : ١٢٢/٦ رواه ايضا من طريق آخر فقال حدثنا روح قال ثنا شعبه قال ثنا مالك بن عوف قال سمعت عبد خير يحدث عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم . الحديث ثم قال - انما هو خالد بن طقمسه البجلي وهم شعبه ٢٤٤/٦٤ وأخرجه ابو داود الطيالسي في سنده فقال . حدثنا شعبه عن مالك بن عوف عن عبد خير عن عائشة قالت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم . الحديث ٢١٥ ورقم الحديث ١٥٣٨ .

وتنظر تاريخ ابن معين ٢٥٢/٢٤ - ٢٥٦

(٢) حماد بن زيد بن درهم الامام الحافظ . المعجم شيخ العراق ابو اسماعيل الازدي مولى هم البصري - تذكرة الحفاظ : ٢٢٨/١

(٣) المطل للرازي : ١٦٤٣/٥٢/٢٤

اخرج الحديث : الامام احمد في سنده من طريق ابن جريج فقال . حدثنا روح ثنا ابن جريج قال اخبرني عمرو بن دينار ان عوسجه مولى ابن عباس اخبره عن ابن عباس ان رجلا مات ولم يدع احدا يورثه فترفع النبي صلى الله عليه وسلم ميراثه الى مولى له اعتقه الميت هو الذي له اعتق الميت هو الذي ولا وهو الذي اعتق : ٣٥٨/١ وأخرجه ابن ماجه عن طريق سفبان بن عيينه فقال :-

• الاوزاعي • (١)

قال عبد الرحمن : سألت ابي عن حديث رواه الاوزاعي عن الزهري عن سليمان بن يسار عن ابي هريره عن النبي صلى الله عليه وسلم اصبغوا اللحن وخالفوا اليهود قال ابي وهم الاوزاعي في هذا الحديث الناس يقولون عن الزهري عن ابي سلمه عن ابي هريره عن النبي صلى الله عليه وسلم . (٢)

حدثنا اسماعيل بن موسى ثنا سفيان بن عيينه عن عمرو بن دينار عن عوسجه عن ابن عباس - الحديث : ٩١٥ / ٢ رواه أبو داود الطيالسي فقال حدثنا حماد عن عمرو بن عوسجه عن ابن عباس الحديث - السند رقم الحديث ٧٣٨ . رواه أبو داود سليمان بن الأشعث في سننه فقال حدثنا موسى بن اسماعيل أخبرنا حماد أنبأنا عمرو بن دينار عن عوسجه عن ابن عباس . الحديث السند : ١١٣ / ٨ ١١٤٠ .

الذي يظهر أن حماد في هذين السندين اللذين أخرجاها أبو داود السجستاني والطيالسي هو حماد بن سلمه كما صرح بذلك - الحاكيم في مستدركه فقال بعد ذكر الحديث من رواه عكرمة عن ابن عباس إلا أن حماد بن سلمه وسفيان بن عيينه رواه عن عمرو بن دينار عن عوسجه مولى بن عباس عن ابن عباس .

"أما حديث حماد فأخبرناه أبو عبد الله الصغار ثنا محمد بن سلمه ثنا يزيد بن هارون أنبأ حماد بن سلمه .

"وأما حديث ابن عيينه فحدثناه علي بن حسان العدل أنبأ بشير

ابن موسى ثنا الحميدي ثنا سفيان عن عمرو بن دينار قال أخبرني

عوسجه مولى ابن عباس قال سمعت بن عباس رضي الله عنهما يقول

... الحديث - المستدرك : ٣٤٦ / ٤ ٣٤٧٠ .

(٢) تقدمت ترجمته : ص ١٧١ .

(٣) العلل للرازي : ٢٢٨٧ / ٢٦٤ / ٢٨

أخرج هذا الحديث من طريق الاوزاعي - النسائي في سننه فقال :

أخبرنا علي بن خشرم قال حدثنا عيسى وهو ابن يونس عن الاوزاعي

عن الزهري عن سليمان وابي سلمه بن عبد الرحمن عن ابي هريره عن

النبي صلى الله عليه وسلم . الحديث : ١٣٢ / ٨

وروي هذا الحديث عن ابن شهاب عن طرق أخرى .

فرواه - صالح عن ابن شهاب قال قال أبو سلمه ان أبا هريره قال ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث أخرجه إلى ما ذكره

صحيحه : ١٤٥ / ٤ - والنسائي في سننه - ١٣٢ / ٨

=
ورواه سفیان بن عیینہ عن الزہری عن ابی سلمہ وسلیمان بن یسار عن
ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم . . . الحدیث
اخرجه :

البخاری فی صحیحہ : ۵۷/۲ - مع ملاحظۃ انه اطلق اسم سانیان .
یخصصہ .

ومسلم فی صحیحہ : ۸۰/۱۴
وابن ماجہ فی سننہ : ۱۱۹۶/۲
واحمد بن حنبل فی مسندہ : ۲۴۰/۲
ورواه ایضا - یونس بن عبدالاعلی ومعر عن ابن شہاب عن ابی سلمہ
عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم . . . الحدیث اخرجہ
جميعا .

النسائی فی سننہ : ۱۳۲/۸
واحمد بن حنبل فی مسندہ : ۲۶۰/۲ ۳۰۹ ۴۰۱

الفصل الثالث

" مواطن العلم في الحديث "

مواطن العلم ثلاثة :

الاول - السند وهذا هو الكثير ، والعلم القادحة فيه قد يقتصر أثرها (١) عليه - وقد توخى في المتن أيضا - وما يقدح في السند والمتن اعلال السند بالوقف (٢) او بالارسال (٣) او الانقطاع (٤) وهذا كثير في علم الحديث .

الثاني - المتن : (٥)

الثالث - المتن والاسناد معا . (٦) ، (٧)

وسياتى بيان ذلك في انواع الملل انشاء الله - وماشرت اليه انما هو نموذج لكل نوع منها .

(١)	انظر انواع الملل / ص ٤٠٢	رقم القضية : ٣٥	النوع الثاني رقم (١) العزيز في مهمل الاسانيد
(٢)	" " " ٤٢٤	" " ٤٩	التعليق بالوقف - المثال الاول
(٣)	" " " ٤٢٢	" " ٢٣	التعليق بالارسال - المثال الاول
(٤)	" " " ٤١٨	" " ١٣٢٤	التعليق بالانقطاع - المثال الاول
(٥)	" " " ٣٩٧	" " ٤١٩	انواع الاول رقم (٢) الادراج في الحديث
(٦)	" " " ٤١٣	" " ٢١٦٥	الثاني الاعلال بالقلب المثال الثاني

(٧) اصول الحديث : ٢٩٤

• أنواع العلل •

اولا : " الملل الواقعة في المتن "

۱- اختصار حديث أو نقصه :

قال عبد الرحمن : سمعت ابي وذكر حديث شعبه عن سهيل بن أبيه عن
 ابي هريره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا وضوء
 الا من صوت اوريج - قال ابي هذا وهم اختصر شعبه متن هذا الحديث
 فقال لا وضوء الا من صوت اوريج . ورواه اصحاب سهيل عن سهيل عن ابيه
 عن ابي هريره عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان احدكم في الصلاه
 فوجد ريحا من نفسه فلا يخرج حتى يسمع صوتا او يجد ريحا . (۱)

(۱) العلل للرازي : ۱۰۲ / ۴۷ / ۱

اخرج هذا الحديث الامام مسلم طولا : فقال حدثني زهير بن حرب
 حدثنا جرير عن سهيل بن ابيه عن ابي هريره قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : اذا وجد احدكم في بطنه شيئا فاشكل عليه
 اخرج منه شيئا فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتا او يجد
 ريحا - الصحيح : ۵۱ / ۴

ورواه ابو داود قال حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا حماد قال
 حدثنا سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريره ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال : اذا كان احدكم في الصلاه فوجد حركه
 في بطنه احدث اولم يحدث فاشكل عليه فلا ينصرف حتى يسمع صوتا
 او يجد ريحا - السنن : ۳۰۶ / ۱

ورواه الترمذي - عن قتبه قال حدثنا عبد المؤمن بن محمد عن سهيل
 بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريره ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال : اذا كان احدكم في المسجد فوجد ريحا بين يديه فلا
 يخرج حتى يسمع صوتا او يجد ريحا .

ورواه كذلك من طريق شعبة مختصرا - لا وضوء الا من صوت اوريج -

السنن : ۲۴۷ / ۱ ۲۴۸۴

الخال الثاني :-

قال أبو محمد * سألت أبي عن حديث روى مروان الغزاري عن يزيد بن كيسان عن أبي هازم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ركعتي الفجر حين طلعت الشمس .
قال أبي غلط مروان في اختصاره إنما كان النبي صلى الله عليه وسلم في شهر فقال لبلال من يكلا لنا الليل، فقال أنا فضله النوم حتى طلعت الشمس فقام النبي صلى الله عليه وسلم . وقد طلعت الشمس فأمر بلال أن يوقئ وأمر الناس أن يصلوا ركعتي الفجر ثم صلى بهم الفجر فقد صلى السنة والفرصة بعد طلوع الشمس .

(١) الخليل للرواية : ٢٤٤ / ١

أخرج الحديث بطوله ،

الأمام مسلم في صحيحه : فقال .

حدثني حماد بن يحيى التميمي أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قتل من غزوة خيبر سار ليلة حتى إذا أدركه الكرى مرسى، بلغ وقال لبلال اكلا لنا الليل فصلى بلال ما قدر له ونسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فلما تقارب الفجر استند بملال التي راحاته فواجه الفجر فضلت بلالا حينئذ وهو مستند إلى راحته فلم يبق . ونظروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلال ولا أحد من أصحابه حتى غابت الشمس فذاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابهم
الآن قلنا . . . الحديث بطوله : ١٨١ / ٥

يأخرجه أيضا مطولا .

أبو داود في سننه فقال

حدثنا أحمد بن صالح أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سعيد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

مسلم حين قتل من غزوة خيبر - الحديث : ١٠٣ / ٢

وأخرجه بنفس الطريق والسنن سواء كما أخرجه مسلم وأبو داود

ابن ماجه في سننه : ٢٢٧ / ١

الأمام مالك في الموطأ : ٣٢ / ١

البيهقي في السنن : ٢١٢ / ٦

أبو حنيفة في المسند : ٢٥٣ / ٢

٢- الأدراج في الحديث :

قال عبد الرحمن سألت من حديث رواه الوليد عن الأوزاعي عن نافع
عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - من فاتته صلاة
العصر - وفواتها أن تدخل الشخص صفره - فكأنما وتر أهله وماله - فقال
أبي التيسير من قول نافع . (١)

(١) المطالع للرازي : ١٤٩/١ : ٤١٩

أخرج هذا الحديث عن غير طريق الأوزاعي - وذلك من طريق مالك
عن نافع - من غير أدراج - البخاري وسلم في صحيحهما وأبو داود في
سننه .

قال البخاري : حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن نافع
عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - الذي تفوته
صلاة العصر كأنما وتر أهله وماله - الصحيح : ١٣٨/١
وقال مسلم : حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع
عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم . . الحديث -
الصحيح : ١٢٥/٥

وأبو داود : حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال . . الحديث : ٨٤/٢
والذي يظهر أن الأدراج من قبل الأوزاعي وليس من قبل نافع - وذلك
لما رواه أبو داود في سننه - حيث قال حدثنا محمود بن خالد أخبرنا
الوليد قال قال ابن عمر - يعني الأوزاعي - " وذلك أن ترى ما على الأرض
من العصر عتراً " : السنن : ٨٦/٢

ويقال ابن حجر يحد هذه الرواية " ولم يلهى على مذهبه في خروج
وقت العصر - فتح البخاري : ٣١/٢ وهذا خلاف ما ذهب إليه نافع فسي
حد خروج وقت العصر - حيث يرى أن خروج وقت صلاة العصر بخروج
الشمس .

وذلك لما رواه عنه الإمام أحمد بن حنبل - فقد روى بسنده عن عبد الرزاق
وأبي بكر قال أنا ابن جريج أخبرني نافع أن ابن عمر كان يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : أن الذي تفوته صلاة العصر
فكأنما وتر أهله وماله - قلت لنافع حتى تضيئ الشمس قال نعم :
الحديث : ١٤٨/٢ ، وانظر مصنف عبد الرزاق : ٥٤٨/١

٣- ادراج حديث في حديث

الحال الاول :

قال عبد الرحمن : سمعت ابي يقول كتبت عن قتبيه حديثا عن الليث بن سعد لم أصبه بمصر عن الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الطفيل من ميسان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان في سفر فجمع بين الصلاتين . فاستل ابي - لا أعرفه من حديث يزيد والذي عندي انه دخل له حديث في حديث . حدثنا ابو صالح قال حدثنا الليث عن هشام بن سعد عن ابي الزبير عن ابي الطفيل عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث .

(١) الملل للرازي : ٢٤٥/٩١/١

وجه الادراج : ان الحديث يعرف من طريق ابي الزبير عن ابي الطفيل كما رواه ابو صالح عن الليث وتابعه طبعه غيره - وخالفهم قتبيه فسروا - من طريق الليث عن يزيد بن ابي حبيب . اخرج من طريق ابي الزبير الامام احمد من عدة طرق . فقال حدثنا عبد الرحمن ثنا مره بن خالد عن ابي الزبير ثنا ابو الطفيل ثنا معاذ قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفرة ساغرها وذلك في غزوة تبوك . . . الحديث - السند : ٢٢٨/٥ وحدثنا حماد بن خالد ثنا هشام بن سعد عن ابي الزبير عن ابي الطفيل عن معاذ بن جبل قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك . . . الحديث المرجع السابق : ٢٣٣/٥ وحدثنا عبد الرزاق انبأنا سفيان وابو احمد ثنا سفيان عن ابي الزبير عن ابي الطفيل عن معاذ بن جبل قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث المرجع السابق : ٢٣٠/٥ وانظر مصنف عبد الرزاق : ٥٤٥/٢ واخرجه من طريق ابي الزبير ايضا الدارمي في سننه فقال : اخبرنا ابو طي الحنفى ثنا مالك بن انس عن ابي الزبير المكي ان ابا الطفيل عامر بن واثله اخبره ان معاذ بن جبل - الحديث : ٣٥٦/١ واخرج حديث قتبيه الامام احمد في مسنده : فقال . حدثنا قتبيه ثنا ليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الطفيل عامر بن واثله عن معاذ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك . . . الحديث : ٢٤٢٤ ٢٤١/٥

الخال الثاني :-

قال ابو محمد : سألت ابي عن حديث رواه سعيد بن بشير عن قتادة
قال اراه عن انس ان النبي صلى الله عليه قال لو اهدى الى كراع لقبلت ولسو
دعيت الى كراع لاجبت وكان يأمر بالهدية صلة بين الناس وقال لو قد اسلموا
تهادوا من غير جوع . قال ابي اول الحديث رواه ابان عن قتادة عن انس
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال . لو اهدى الى كراع لقبلت ولو دعيت
الى كراع لاجبت . واما الكلام الاخير فانما يروى عن قتادة عن الحسن
ان النبي صلى الله عليه وسلم مرسل . (١)

(١) العلل للرازي : ٢٢٨٤ / ٢٦٣ / ٢

اخرج هذا الحديث البيهقي في سننه . فقال :

اخبرنا ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله الحرفي
بيضاد ثنا محمد بن عبد الله الشافعي ثنا عبيد بن الواحد ثنا
ابو الجماهير ثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن انس ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لو اهدى الى كراع لقبلت ولو دعيت الى كراع
لاجبت وكان يأمرنا بالهدية صلة بين الناس وقال لو قد اسلم الناس
قد تهادوا من غير جوع : ١٦٩ / ٦

واخرجه مختصرا من طريق الاعشى عن ابي حازم عن ابي هريرة : ١٦٩ / ٦
واخرج الترمذي في سننه هذا الحديث مختصرا . فقال

حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا بشر بن الخضر
حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم . لو اهدى الى كراع لقبلت ولو دعيت عليه لاجبت :
٥٦٧ / ٤ . اخرجه البيهقي مختصرا من طريق ابي حمزة عن الاعشى
عن ابي حازم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث
١٤٤ / ٦

٤- "الاختلاف في متن الحديث بسبب اختلال الضبط"

قال عبدالرحمن : سألت أبي عن حديث رواه علي بن عياش عن شعيب بن أبي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر قال كان آخر الأمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار . فسمعت أبي يقول هذا حديث مضطرب المتن إنما هو أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل كتفا ولم يتوضأ . كذا رواه الثقات عن أبي المنكدر عن جابر ويحتمل أن يكون شعيب حدث به من حفظه فوهم فيه . (١)

(١) الملل للرازي : ١٦٨/٦٤/١

أخرج هذا الحديث مختصراً النحائي في سننه فقال : أخبرنا عمرو بن دينار قال حدثنا علي بن عياش قال حدثنا شعيب عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابر قال كان آخر الأمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم . الحديث ١٠٨/١ وأخرجه مطولاً الإمام أحمد في سننه . فقال :

حدثنا سفيان سمعت ابن المنكدر غير مرة يقول عن جابر وكانسي سمعته مرة يقول أخبرني من سمع جابراً وظننته سمعه من ابن عقيل وابن المنكدر وعبد الله بن عقيل عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل لحمًا ثم صلى ولم يتوضأ وإن أبا بكر أكل لباً ثم صلى ولم يتوضأ وإن عمر أكل لحمًا ثم صلى ولم يتوضأ : ٢٠٧/٢ وأخرجه من الطريقين جميعهما - أبو داود في سننه فقال :

حدثنا موسى بن سهل أبو عمران الرملي قال حدثنا علي بن عياش قال حدثنا شعيب بن أبي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر قال . . . الحديث مختصراً ثم قال وهذا اختصار من حديث ابن جريج قال أخبرني محمد بن المنكدر قال سمعت جابر عن عبد الله يقول . . . الحديث مطولاً : ٣٢٧/١ والبيهقي في سننه فقال :

(أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ وأبو نصر أحمد بن علي القاضي قال ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا محمد بن عوف ثنا علي بن عياش ثنا شعيب بن أبي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر . . . الحديث مختصراً . وأخبرنا أبو زكريا بن أبي اسحق وأبو بكر بن الحسن قال حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم أخبرنا ابن وهب قال حدثنا يحيى بن نصر قال قسري عن علي ابن وهب أخبرك أسامة بن زيد وابن جريج عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله . . . الحديث مطولاً .
ورواه أيضاً من طريق آخر عن سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث مطولاً)

٥ - " التعليل بشذوذ الرواه في السنن "

قال عبد الرحمن سمعت ابي وذكره حديث محمد بن سلمه عن ابي اسحاق عن يحيى بن سعيد عن ابي سلمه عن عائشه قالت : ان كان ليكس من على الايام من رمضان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فما أقضيها الا في شعبان عن الحام المقل - وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم شعبان الا قليلا قال ابي هذه الكلمه الا غيره لم يزد لها احد غير ابي اسحاق كان يصوم شعبان الا قليلا . (١)

(١) المرجع السابق : ٦٩٥/٢٣٩/١

أخرج هذا الحديث بدون هذه الزيادة التي اشار اليها ابو حاتم .
(١) الامام مالك في الموطأ : عن يحيى بن سعيد عن ابي سلمه عن ابن عبد الرحمن انه سماع عائشه زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول . . الحديث : ٢٨٦/١ .

(٢) وابن ماجه في السنن : فقال حدثنا علي بن المنذر ثنا سفيان بن عيينه عن عمرو بن دينار عن يحيى بن سعيد عن ابي سلمه قال سمعت عائشه تقول . . . الحديث : ٥٣٣/١ .

(٣) والبيهقي في سننه : فقال : أخبرنا ابو عبد الله الحافظ النسيب ابو عبد الله محمد بن يعقوب ثنا يحيى بن محمد بن يحيى ثنا احمد بن يونس ثنا زهير ثنا يحيى بن سعيد عن أبي سلمه عن عائشه رضي الله عنها قالت . . . الحديث : ٢٥٢/٤ .

(٤) وسلم في صحيحه : فقال . حدثنا احمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثنا يحيى بن سعيد عن ابي سلمه قال سمعت عائشه . . . الحديث وفيه الشغل من رسول الله صلى الله عليه وسلم او برسول الله صلى الله عليه وسلم : ٢١/٨ .

(٥) وابو داود في سننه : فقال حدثنا عبد الله بن سلمه القشيري عن مالك عن يحيى بن سعيد عن ابي سلمه عن ابن عبد الرحمن انه سماع عائشه تقول . . . الحديث : ٢٢/٧ .

(٦) وعبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج والثوري كلاهما عن يحيى بن سعيد عن ابي سلمه عن عائشه قالت . . . الحديث مسجع التصريح في احد الحديثين بعدم الاستطاعه : ٢٤٥/٤ .

(٧) واحد في سننه : فقال حدثنا ابو عوانه قال حدثنا اسماعيل السدي عن عبد الله المهدي عن عائشه رضي الله عنها . . . الحديث وفيه حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم : ١٢٤/٦ .
(٨) ورواه القوي بسنده عن عبد الله المهدي كما رواه احمد : ٤٩٦/٣ .

ثانياً : الحلل الواقعة في الاسناد

١ - المزيد في متصل الاسانيد -

١ - قال عبد الرحمن - سألت ابي عن حديث رواه قبيصة عن سفيان عن الاغر عن خليفة بن حصين عن ابيه عن جده قيس بن عاصم انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فاسلم فأمره ان ان يفتسل بها * وسدر - قال ان هذا خطأ اخطأ قبيصة في هذا الحديث انما هو الثوري عن الاغر عن خليفة بن حصين عن جده قيس انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيه ابوه . (١)

ب - قال عبد الرحمن سألت ابي عن حديث رواه ابن المبارك حسن ابن جابر عن بسر بن عبيد الله عن ابي ادريس عن واثله عن ابي موش الخثومي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال " لا تصلوا الى القبور ولا تجلسوا عليها - قال ابي يرون ان ابن المبارك وهم في هذا الحديث . ادخل ابا ادريس الخولاني بين بسر بن عبد الله وبين واثله .

(١) الحلل للرازي : ٣٥ / ٢٤ / ١

اخرج هذا الحديث النسائي : فقال اخبرنا عمرو بن طي قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفيان عن الاغر وهو ابن الصباح عن خليفة بن حصين عن قيس بن عاصم انه اسلم فأمره النبي صلى الله عليه وسلم . . الحديث - السنن : ١٠٩ / ١ واخرجه ابو داود ايضا فقال : حدثنا محمد بن كثير المديني اخبرنا سفيان اخبرنا الاغر عن خليفة بن حصين عن جده قيس بن عاصم . . . الحديث : السنن : ١٩ / ٢

ورواه عيسى بن يونس وصدقه بن خالد والوليد بن مسلم عن ابن جابر
عن بسر بن عبيد الله قال سمعت واثله يحدث عن ابي مرتد الضعيف عن النبي
صلى الله عليه وسلم . قال ابي بسر قد سمع من واثله وكثيرا ما يحدث بسر
عن ابي ادريس فخلط ابن المبارك فظن ان هذا ما روى عن ابي ادريس من
واثله فقد سمع هذا الحديث بسر عن واثله نفسه لان اهل الشام اعرف بحديثهم (١)

(١) الملل للرازي : ٢١٣/٨٠/١

اخرج هذا الحديث مسلم في صحيحه من طريق الوليد بن مسلم . فقال
حدثني علي بن حجر حدثنا الوليد بن مسلم عن ابن
جابر عن بسر بن عبيد الله عن واثله عن ابي مرتد الضعيف قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث : ٣٨/٢ . فقال
واخرجه الترمذي من طريق . ابن المبارك ، والوليد بن مسلم . فقال
حدثنا هناك واخبرنا ابن المبارك عن عبد الرحمن بن يزيد
ابن جابر عن بسر بن عبيد الله عن ابي ادريس الخولاني عن واثله بن
الاسقع عن ابي مرتد الضعيف قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم . .
الحديث .
وحدثنا محمد بن بشار اخبرنا عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله
ابن المبارك بهذا الاسناد نحوه .
حدثنا علي بن حجر وابو عمار قالا اخبرنا الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن
بن يزيد بن جابر عن بسر بن عبيد الله عن واثله بن الاسقع عن ابي
مرتد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وليس فيه ابي ادريس وهذا
الصحيح .
قال ابو عيسى قال محمد : اي البخاري . حديث ابن المبارك خطأ خطأ
فيه ابن المبارك وزاد فيه عن ابي ادريس الخولاني . وانما هو بسر
ابن عبيد الله عن واثله ابن الاسقع . هكذا روى غير واحد عن عبد الرحمن
ابن يزيد بن جابر وليس فيه " من ابي ادريس الخولاني " .
عبد الله قد سمع من واثله بن الاسقع . السنن : ١٥٣/٤ ١٥٤

٢- ان يروى الحديث من عدة طرق يكون الصحيح فيها طريقا بحينه :
 ١ - قال عبدالرحمن سألت ابي عن حديث رواه عبيده الضبي
 من عبدالله بن عبدالله الرازي عن عبدالرحمن بن ابي ليلى عن ذي
 القدر الطائي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الوضوء من لحم الابل قسأل
 توغأوا .

ورواه جابر الجعفي عن حبيب بن ابي ثابت عن ابن ابي ليلى عن
 سفيك الططائي عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديثا سمعوه قال حدثنا
 حماد بن الموام عن الحجاج بن ارطأه عن عبدالله بن ابي ليلى عن
 اسيد بن حنير عن النبي صلى الله عليه وسلم .
 قلت لابي فأيهما الصحيح قال مارواه الاعمش عن عبدالله بن عبدالله الرازي
 عن عبدالرحمن بن ابي ليلى عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم .
 والاعمش احفظ . (١)

(١) المسئل للرازي : ٣٨/٢٥/١

اخرج هذا الحديث - ابو داود من طريق الاعمش - فقال .
 - حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا ابو معاوية قسأل
 حدثنا الاعمش عن عبدالله بن عبدالله الرازي عن عبدالرحمن بن ابي
 ليلى عن البراء بن عازب قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن الوضوء من لحم الابل الحديث : ٣١٥/١
 (واخرجه الترمذي من طريق الاعمش . فقال
 - حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا ابو معاوية عن عبدالله بن
 عبدالله الرازي عن عبدالرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب قال سئل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث
 ثم قال - وقد روى الحجاج بن ارطأه هذا الحديث عن عبدالله بن عبدالله
 عن عبدالرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب وروى عبيده الضبي . . .
 بن عبدالله الرازي عن عبدالرحمن بن ابي ليلى عن ذي القدر الطائفي .
 وروى حماد بن سلمة هذا الحديث عن الحجاج بن ارطأه فأخطأ فيه .
 وقال فيه : عن عبدالله بن عبدالرحمن بن ابي ليلى عن ابيه عن اسيد
 بن حنير .
 والصحيح - عن عبدالله بن عبدالله الرازي عن عبدالله بن ابي ليلى
 عن البراء بن عازب) - السنن : ٢٦٢/١ - ٢٦٩

ب - قال عبد الرحمن سألت ابي عن حديث رواه حماد بن سلمه عن سنان بن
ابن ربيعة عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا توضأ غسل
ما في عينيه بأصبعيه - قال ابي روى حماد بن زيد عن سنان عن شهر عن ابي
امامه عن النبي صلى الله عليه وسلم - وحماد بن زيد احفظ من حماد بن سلمه
وسنان بن ربيعة ابو ربيعة مغلط الحديث . (١)

(١) واخرجه ابن ماجه من طريقى - الاغشى ، وحجاج بن أرطاة . فقال
حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة . ثنا عبد الله بن ادريس وابو معاوية
قالا ثنا الاغشى عن عبد الله ابن عبد الله عن عبد الرحمن بن ابي ليلى
عن البراء بن عازب قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم . الحديث
حدثنا ابو اسحق الهروي ابراهيم بن عبد الله بن حاتم . ثنا حماد
ابن العوام عن حجاج . عن عبد الله بن عبد الله مولى بني هاشم
ثنا عبد الرحمن بن ابي ليلى عن اسيد بن حضير قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم . (الحديث) السنن : ١/٦٦)

(١) العمل للرازي : ١/٢٨/٤٧

اخرج حديث حماد بن زيد .

ابو داود في سننه فقال - حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد
ج وحدثنا سعد وقتيبة عن حماد بن زيد عن سنان بن ربيعة عن شهر
بن حوشب عن ابي امامه وذكر وغزو النبي صلى الله عليه وسلم قال . . .
الحديث : ١/٢٢٣

والامام احمد في مسنده فقال : حدثنا يونس ثنا حماد يعني ابن زيد
عن سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب عن ابي امامه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم . . . الحديث

ثنا يحيى بن اسحق انا حماد بن زيد عن سنان بن ربيعة عن شهر
يعني ابن حوشب عن ابي امامه ان النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث
الصند : ٥/٢٦٤ ، ٢٦٨

واخرجه ابن ماجه : فقال - حدثنا محمد بن زياد نا حماد بن زيد عن سنان بن ربيعة
عن شهر بن حوشب عن ابي امامه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال . . . الحديث - السنن : ١/١٥٢

٣ - الخطأ في نسب الراوی .

قال عبد الرحمن سمعت ابي وذكر حديثا فقال حدثنا سدد قال
حدثنا عيسى بن يونس قال حدثنا عمر بن سعيد بن ابي حسين عن عثمان
ابن سليمان عن علقمه بن نضلة قال توفي النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر
وعمر يوم اربعي ربيع مکه الا السوائب من احتاج سكن ومن استغنى اسكن قال
ابي كذا قال سدد . وانما هي عثمان بن ابي سليمان . (١)

(١) العلل للرازی : ١/٢٩٢/٨٧٥

اخرج ابن ماجه الحديث كما ذكر ابو حاتم . فقال .
حدثنا ابو بكر بن ابي شيبه ثنا عيسى بن يونس
عن عمر بن سعيد بن ابي حسين عن عثمان بن ابي سليمان عن علقمه
عن نضله قال توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر . . .
الحديث - السنن ج ٢/١٠٣٧

٤- تكتية الراوى بكتية لا تعرف له .

قال عبدالرحمن سألت ابي عن حديث رواه مؤمل عن حماد بن سلمه عن ايوب عن رجل من بني سدوس يكنى ابا سليمان قال سمعت ابن عباس يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يصيب من الروموس وهو صائم بمعنى يقبل قال ابي لا يكنى هذا الرجل . (١)

(١) الطلل للراوى : ٢٤٤/١ : ٧١٥

اخرج الحديث :

(١) الامام احمد : قال حدثنا اسماعيل ثنا ايوب عن شيخ من بني سدوس قال سئل ابن عباس عن القبله للصائم فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصيب من الروموس وهو صائم - السند : ٣٦٠/١

(٢) وعبدالرزاق في مصنفه - عن معمر عن ايوب عن عبد الله بن شقيق عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم . . الحديث : ١٨٣/٤
ورواه البزار من طريقين - احدهما :

عن عبدالرزاق بالسند السابق الذي اخرجه عبدالرزاق .

الثاني - قال فيه - حدثنا محمد بن الوليد ثنا محمد بن جعفر ثنا سعيد عن ايوب عن عبد الله بن شقيق عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث .

ثم قال - لانعلمه بهذا اللفظ احسن من هذا الطريق - وقد رواه عبدالوهاب وغيره عن رجل من بني سدوس عن ابن عباس ولا نعلم احدًا يسمى عبد الله بن شقيق الا سعيد بن ابي عروبه ومما روى عن ايوب ورواه عاصم بن حلال عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس وأخطأ فيه الصحيح فيه عن عبد الله بن شقيق - كشف الاستار : ١/ ٤٨٠

٥ - القلب في اسم الراوى .

قال عبد الرحمن سألت ابي عن حديث رواه ابو نعيم عن سفيان عن ابن جريج عن يحيى بن عبيد عن ابيه عن السائب بن عبد الله قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم بين الركن اليماني والحجر يقول ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة - قال ابي هذا خطأ أخطأ فيه ابو نعيم انما هو يحيى بن عبيد عن ابيه عن عبد الله بن السائب قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اخبرنا ابو محمد قال حدثنا محمد بن كثير الميموني وغيره فقالوا عبد الله بن السائب قال ابي منذ حين اسمع الناس يقولون هذا ما أخطأ فيه ابو نعيم . (١)

(١) الملل للرازي : ١ / ٢٧٢ / ٨٠٢

اخرج هذا الحديث

ابو داود - فقال حدثنا سعد اخبرنا عيسى بن يونس اخبرنا ابن جريج عن يحيى بن عبيد عن ابيه عن عبد الله بن السائب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث الستين - ٣٤٤ / ٥ والامام احمد في مسنده فقال : حدثنا عبد الرزاق وروح قال ثنا ابن جريج وابوبكر قال انا ابن جريج حدثني يحيى بن عبيد مولى السائب ان اياه اخبره ان عبد الله بن السائب اخبره انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول . . . الحديث

حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج قال اخبرني يحيى بن عبيد عن ابيه عن عبد الله بن السائب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث : ٣ / ٤١١ واخرجه عبد الرزاق بن زكريا الذي اخرج عنه الامام احمد المصنف

٥٠ / ٥ .

٦ - (ان يروى الحديث عن صحابين والصحيح ان يكون احدهما روى عن الآخر) .

قال عبد الرحمن - سألت ابي عن حديث رواه مالك بن النضر عن
الزهري عن ابي امامه بن سهل عن ابن عباس " ان خالد بن الوليد
دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتهمونه فأتى بضرب محنوز فقال
خالد هرام هو قال لا ولا كنه لم يكن بأرض قومي فاجدني اعا " قال ابي روى
مالك بن النضر عن ابن عباس وخالد ، والقيني روى عن ابن اسماعيل عن
خالد وهو اصح فذكر ذلك لابن الجنيدي فقال روى محمد بن حرب المكشي
كما رواه القيني والصحيح عندي عن ابن عباس دخلت أنا وخالد .

(١) العلل للرازي : ١٥٢٧/١٧/٢

اخرج هذا الحديث :

١- الامام احمد بن سنده - فقال حدثنا اسماعيل انا علي بن زيد
قال حدثني عمر بن ابي حرملة عن ابن عباس قال دخلت انسا
وخالد بن الوليد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . . الحديث
٢٢٥/١

وحدثنا عبد الرزاق انا معمر عن الزهري عن ابي امامه بن سهل
ابن حنيف عن ابن عباس قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بضبين مشويين وعنده خالد فاخوى النبي صلى الله عليه وسلم
يده لياكل فقبل انه ضرب رأسك . . الحديث : ٣٣٢/١

وحدثنا يعقوب بن ابراهيم قال انا ابي عن صالح بن كيسان
وحدثني ابن شهاب عن ابي امامه بن سهل عن ابن عباس انه
اخبره ان خالد بن الوليد اخبره انه دخل مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم على مهمونه . . الحديث : ٨٨/٤

وحدثنا روح ثنا مالك عن ابن شهاب عن ابي امامه بن سهل
عن عبد الله بن عباس وخالد بن الوليد انهما دخلا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم . . الحديث : ٨٨/٤ ، ٨٩

٢- والنسائي بن سنده . فقال

اخبرنا كثير من عبید عن محمد بن حرب عن الزبيدي قال
اخبرني الزهري عن ابي امامه بن سهل عن عبد الله بن عباس
عن خالد بن الوليد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم . . الحديث

حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي عن صالح
عن ابن شهاب عن ابي امامه بن سهل عن ابن عباس انه اخبره
ان خالد بن الوليد اخبره انه دخل مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم . . الحديث : ١٩٧/٧ ، ١٩٨

٣- والامام مالك بن النضر (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن

بن ابي صعصعة عن سليمان بن يسار انه قال دخل رسول
الله صلى الله عليه وسلم بيت مهمونه بنت الحارث فاذا ضياف

بيها بيض ومعه عبد الله بن عباس وخالد بن الوليد . . الحديث : ٣٧/٣ =

- ٤ (والبيهقي في سننه - فقال -
اخبرنا ابو عبد الله الحافظ . اخبرني ابو النضر الفقيه ثنا
ابو موسى هارون بن موسى بن كثير بن مهران ثنا يحيى بن يحيى
قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن ابي امامة بن سهل بن
حنيف عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال دخلت انا وخالد
ابن الوليد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . الحديث : ٣٢٣ / ٩
٥ (وابوداود في سننه - فقال .
حدثنا القمني عن مالك عن ابن شهاب عن ابي امامة
بن سهل بن حنيف عن عبد الله بن عباس عن مالك بن ابي
انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهت ميمون
. . . . الحديث : ٢٦٦ / ١٠
٦ (وابن ماجه - فقال .
حدثنا محمد بن الحنفى الحصى ثنا محمد بن عروب ثنا
محمد بن الوليد الزبيدى عن الزهرى عن ابي امامة بن سهل بن
حنيف عن عبد الله بن عباس عن خالد بن الوليد ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم . . . الحديث : ١٠٢٩ / ٢)

٧- ان يروى الحديث مخرج بالرواه والصحيح منهم

قال عبد الرحمن : سألت ابي عن حديث رواه اسماعيل بن زكريا عن الحسن ابن الحكم النخعي عن عدي بن ثابت عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . من بدأ جفا ومن اتبع الصبيح غفل - قال ابي كذا رواه . ورواه غيره من الحسن بن الحكم عن عدي بن ثابت عن رجل من الانصار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو أشبه . (١)

(١) الملل للرازي : ٢/٢٤٦ / ٢٢٣٠

اخرج هذا الحديث الامام احمد . فقال .

حدثنا محمد قال حدثنا اسماعيل بن زكريا عن الحسن ابن الحكم النخعي عن عدي بن ثابت عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث حدثنا يعقوب ومحمد ابنا عبيد قالا ثنا الحسن بن الحكم عن عدي بن ثابت عن شيخ من الانصار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث - السند : ٢ / ٣٧١ - ٤٤٠

وابوداود فقال .

حدثنا محمد بن عيسى حدثنا محمد بن عبيد حدثنا الحسن بن الحكم النخعي عن عدي بن ثابت عن شيخ من الانصار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث :

٦٢٠ ٦١ / ٨

٨ - "الاعلال بالطلب"

٩ - ان يروى الحديث بسند ليس هو سنده بل هو متعلق بالحديث آخره

المثال الأول :

قال ابو محمد .. سألت ابي عن حديث رواه ابو معاوية عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم . " احصوا هلال شعبان لرمضان " فقال هذا خطأ انما هو محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم صوموا لرويته وافطروا لرويته . (١)

(١) العلل للرازي : ٢٢٠ / ٢٣ / ١

اخرج هذا الحديث من طريق عبد الوهاب بن عطاء عن محمد بن عمرو خلافا لما رواه ابو معاوية . البيهقي في سننه فقال اخبرنا ابو الحسن علي بن احمد بن محمد بن داود الرزاز قراءة عليه من اصل كتابه بهخداة ثنا ابو عمرو عثمان بن احمد الدقاق املاء ثنا يحيى بن ابي غالب انبا عبد الوهاب بن عطاء انبا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال لا تقدموا الشهر باليوم واليومين الا ان يوافق ذلك صوما كان يصومه احدكم صوماً لرويته وافطروا لرويته فان غم عليكم فمدا ثلاثين ثم افطروا . واخرجه ايضا من طريق ابو معاوية . فقال .

اخبرنا . ابو عبد الله الحافظ ثنا ابو بكر بن اسحق الفقيه انبا اسماعيل بن قتيبة ثنا يحيى بن يحيى ثنا ابو معاوية عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احصوا هلال شعبان لرمضان : ٢٠٦ / ٤ - ٢٠٢ واخرجه الترمذي "معللاً" من طريق أبي معاوية - وصحيفها مختصراً عن محمد بن عمرو . فقال :

حدثنا سلم بن الصحاح اخبرنا يحيى بن يحيى اخبرنا ابو معاوية عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - احصوا هلال شعبان لرمضان . ثم تعقبه بقوله - حديث ابو هريرة لا نعرفه مثل هذا الا من حديث أبي معاوية والصحيح ما روى عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال " لا تقدموا شهر رمضان بيوم ولا يومين . السنن : ٣ / ٣٦٨ . أقول ما رواه الترمذي هو جزء من الحديث الذي رواه البيهقي كما تقدم والله أعلم .

واخرجه الحاكم من طريق أبي معاوية - فقال : حدثنا ابو بكر بن اسحاق الفقيه انبا اسماعيل بن قتيبة ثنا يحيى بن يحيى انبا ابو معاوية عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - احصوا هلال شعبان لرمضان :

المثال الثاني :

قال عبد الرحمن سمعت ابي وذكر حديثا رواه عمر بن شبه عن الحسن بن حفص عن سفيان عن زيد عن مره عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انكم تحشرون حفاة عراة غرلا وأول من يكسى ابراهيم عليه السلام وان ناسا من اصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال فأقول اصحابي وذكر الحديث .

قال ابي هذا غلط رواه سفيان عن المغيرة بن النعمان عن سميد بن جبير عن ابن عباس مرفوع .

قال ابو محمد : بلغني ان في كتاب الحسين عن الثوري عن زيد (١) عن مره عن عبد الله في قوله اتقوا الله حق تقاته وعلى اثره الثوري عن المغيرة بن النعمان عن سميد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انكم محشورون فدخل لعمر بن شبه (٢) اسناد حديث الاول في متن الحديث الثاني . (٣)

(١) وردت في الكتاب - زبيد -

(٢) هكذا وردت في الكتاب .

(٣) المحلل للرازي : ٢٢٦/٢ / ٢١٦٥

اخرج هذا الحديث من طريق سفيان - الامام احمد فقال

حدثنا سفيان عن عمرو عن سميد بن جبير عن ابن عباس سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب وهو يقول انكم ملاقوا الله حفاة عراة مشاة غرلا .

وقال : حدثنا يحيى بن سميد عن سفيان قال حدثني المغيرة بن النعمان عن سميد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث : المسند : ٢٢٠ / ١ / ٢٢٣

وروى هذا الحديث من طريق شعبه عن المغيرة بن النعمان عن سميد بن جبير عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم خطيبا . . . الحديث .

اخرجه مسلم في صحيحه : ١٢ / ١٩٢ والامام احمد في مسنده :

٢٣٥ / ١

ب - جعل اسنادين في اسناد * ق ٤٢٤

قال ابو محمد : سألت ابن عن حديث رواه اسماعيل بن عياش عن هشام بن عروة
عن ابيه عن سهل بن ابي حشمة عن خوات بن جبير قال السنة في صلاة الخسوف
فذكر الحديث بطوله - قال ابي هذا حديث مقلوب جعل اسنادين في اسناد (١)

(١) الملل للرازي : ٤٢٤/١٥١/١

الذي يظهر لي والله اعلم - من تخريج هذا الحديث انه يروي من
عدة طرق منها .

الاول : هشام عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم

الثاني : ، ، ، ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم

الثالث : صالح بن خوات بن جبير عن سهل بن ابي حشمة عن النبي

صلى الله عليه وسلم .

الرابع : صالح بن خوات بن جبير عن ابيه خوات بن جبير عن النبي

صلى الله عليه وسلم .

فوهم اسماعيل بن عياش - قد سجع اسناد هشام بن عروة عن ابيه قسي

اسناد صالح بن خوات بن جبير عن ابيه خوات بن جبير وقلنا ايضا حيث جاء

بدل صالح . سهل بن ابي حشمة .

واليك بيان طريقه :

اخرج عبدالرزاق في مصنفه عن الثوري عن يحيى بن سميع

عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات بن جبير عن سهل بن ابي

حشمة وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث :

٥٥٩/٢

واخرجه ابو داود فقال حدثنا عبيد الله بن معاذ اخبرنا ابي اخبرنا

شعبه عن عبدالرحمن بن القاسم عن ابيه عن صالح بن خوات بن جبير

سهل بن ابي حشمة ان النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث

ثم قال - رواه ايوب وهشام عن ابي الزبير عن جابر - وكذلك هشام

بن عروة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال ايضا - حدثنا

القمني عن مالك عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات عن النبي

مع النبي صلى الله عليه وسلم .

قال الشارح - قال الحافظ بن حجر والراجح انه ابو خوات بن جبير

جبير كما جزم به النووي في تهذيبه - السنن : ١٠٤/٤

واخرجه البيهقي في سننه - فقال :

اخبرنا ابو علي الروندي ان ابا محمد بن بكر ثنا ابو داود

ثنا عبيد الله بن معاذ ثنا ابي ثنا شعبه عن عبدالرحمن بن القاسم

عن ابيه عن صالح بن خوات عن بن ابي حشمة ان النبي صلى الله

عليه وسلم . . . الحديث : ٢٥٣/٣

ج - تقديم وتأخير في سلسلة الاسناد :

قال ابو محمد - سمعت ابي وذكر حديثا - رواه قبيصة عن الثوري عن منصور
عن مجاهد عن حرطه بن اياس (عن) (١) ابي الخليل عن مولى ابي قتادة
عن النبي صلى الله عليه وسلم في صوم يوم عاشوراء انه كفارة سنة .
قال ابي هذا خطأ انما هو من مضمرة عن ابي الخليل عن حرطه بن اياس. (٢)

(١) لم تكن موجودة في الكتاب - والصحيح وجودها - ان ان حرطه
بن اياس هو ابو الخليل - فاسم ابي الخليل - صالح بن ابي مريم
الضيمى ! انظر تهذيب التهذيب : ٢٢٧/٢ ، ٤٠٢/٤٠

(٢) الملل للرازي : ٢٤١/١ ، ٢٤٢/٢
اخرج هذا الحديث البيهقي في سننه من طريقين احدهما - من
طريق جرير عن منصور والاخر الثوري عن منصور فقال اخبرناه الحسن
المقرئ انبا الحسن بن محمد بن اسحاق ثنا يوسف بن يعقوب ثنا
ابو الربيع ثنا جرير عن منصور عن ابي الخليل البصري عن حرطه بن
اياس الشيباني عن ابي قتادة او عن مولى ابي قتادة عن ابي قتادة
عن النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث .

واخبرناه ابو حامد المهرجاني ثنا ابو المباس الاصب ثنا الحسن
ابن علي بن عفان ثنا ابو داود الحفري عن سفيان عن منصور عن ابي
الخليل عن حرطه الشيباني عن مولى ابي قتادة عن ابي قتادة :
٢٨٣/٤ .

ثالثا : التعليل بأمر ظاهرة

١ - التعليل بالنسخ :

قال أبو محمد : سمعت أبي وذكر الأحاديث المروية
في الماء من الماء .

حديث هشام بن عروة يعني عن أبيه زياد (١) عن
أبي أيوب عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وحديث
شعبة عن الحكم عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري عن النبي
صلى الله عليه وسلم في الماء من الماء .

قال : هو منسوخ نسخه حديث سهل بن سعد عن
أبي بن كعب . (٢)

(١) قد سبق الإشارة في المتن إلى أن لفظ زياد زائد

في السند - فانظر ص ٢٥١ .

(٢) المحلل للرازي : ١١٤/٤٩/١ .

سبق تخريج هذا الحديث ، انظر ص : (٢٥١) .

قال عبد الرحمن : سمعت ابي يقول حديث ابن مسعود في التلخيص مضمون
لان في حديث ابن ادريس عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن مسعود
الا سود عن علقمه عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم طبق ثم اخبرني
سعد فقال صدق اخي كما نفعل ثم امرنا بهذا يعني بوضع اليدين على
الركبتين . (١)

(١) الملل للرازي : ٢٤٦/٩١/١

اخرج هذا الحديث النسائي - فقال

اخبرنا نوح بن حبيب قال انبأنا ابن ادريس عن عاصم
بن كليب عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمه عن عبد الله قال علمنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة فقام فلما أراد ان يركع طبق
يديه بين ركبتيه وركع فبلغ ذلك سمدا فقال صدق اخي قد تكسنا
نفعل هذا ثم امرنا بهذا يعني الاساك بالركب . السنن : ١٨٥/٢

٢ - التحليل بالانقطاع

المثال الاول :

قال عبد الرحمن . سألت ابي عن حديث رواه جرير بن حازم عن محمد بن الزبير عن ابيه سمعت عمران بن حصين يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . لا نذر في غضب وكفارة يمن .

قال ابي رواه جماعة منهم يحيى بن ابي كثير واثوري وابو بكر النهشلي وغيرهم قالوا عن محمد بن الزبير عن ابيه عن عمران بن حصين ولم يذكروا السماع كما ذكره جرير بن حازم . رواه عبد الوارث عن محمد بن الزبير عن ابيه عن سماعة عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابي حديث عبد الوارث اشبه لانه قد بين عورة الحديث . (١)

(١) السجل للرازي : ٢ / ٤٤٠ / ١٣٢٤

اخرجه الامام احمد في سننه فقال :

حدثنا عبد الوهاب انا محمد بن الزبير عن ابيه عن رجس عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم . . الحديث : ٤ / ٣٣٣
حدثنا عفان ثنا عبد الوارث ثنا محمد بن الزبير حدثني ابي ان رجلاً حدثه انه سأل عمران بن حصين عن رجل نذر ان لا يشهد الصلاة في مسجد فقال عمران سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحديث : ٤ / ٤٤٠

حدثنا اسماعيل بن ابراهيم عن محمد بن الزبير حدثني ابي انه لقي رجلاً بمكة فحدثه عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث : ٤ / ٤٤٠ رواه الامام احمد من غير هذه الطرق . فقال :

حدثنا ابراهيم بن اسحق الطالقاني ثنا الحرث بن عمرو عن حميد الطويل عن الحسن بن عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث : ٤ / ٣٩٩

حدثنا عبد الله بن الوليد ثنا سفيان عن محمد بن الزبير عن الحسن بن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث : ٤ / ٤٤٣ واخرجه البيهقي في سننه فقال :

اخبرنا علي بن احمد بن عبدان انبأ احمد بن عبيد الصغار ثنا ابو جعفر الحسن بن الكواكبي ثنا خلف بن هشام ثنا حماد بن زيد عن محمد بن الزبير عن ابيه عن عمران بن حصين رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث - قسماً -

المثال الثاني :

قال عبد الرحمن سألت أبي عن حديث رواه حماد بن سلمة عن الحجاج
عن عمرو بن مرة عن عبيد بن عمير في الجرح قال يصح ما حوله قال ابن
رواه شعبه عن عمرو بن مرة عن يوسف بن ماهك عن عبيد بن عمير والصحيح
حديث شعبه . (١)

البهقي وهذا من جامع الزبير لم يسمع من عمران أخبرنا أبو عبد الله
الحافظ ثنا أبو الحباس محمد بن يعقوب ثنا الحباس بن محمد قال
قال يحيى بن معين قيل لمحمد بن الزبير اسمع أبوك من حماد بن
ابن حصين قال لا .

(قال الشيخ رحمه الله) والذي يدل على هذا (ما أخبرنا) علي
بن أحمد بن عبدان أنبأ أحمد بن عبيد ثنا معاذ بن العثي ثنا
عبد الرحمن بن المبارك ثنا عبد الوارث بن سعيد ثنا محمد بن الزبير
الحنظلي عن أبيه أن رجلاً حدثه أنه سأل عمران بن حصين رضي
الله عنه عن رجل حلف أنه لا يصلي في مسجد قومه فقال عمران رضي
الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث
وقيل عن محمد بن الزبير الحنظلي عن رجل صحبه عن عمران .
ورواه أيضا من طريق سفيان عن محمد بن الزبير عن الحسن كذا
ذكر الامام أحمد : ٧٠٤٦٩ / ١٠

(١) الملل للرازي : ١٧ / ١٧ / ١

أخرج الحديث موصلاً بالبهيقي في سننه . فقال .
أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو بكر أحمد بن إسحاق الفقيه
ثنا اسماعيل بن إسحاق ثنا سليمان بن حرب ثنا شعبه عن عمرو بن
ابن مرة عن يوسف المكي قال احتشم صاحب لنا وبه جراحه وقسمت
صبر صدره فسالنا عبيد بن عمير فقال يفتسل ويصح الخرقة أم لا
يصح صدره : ٢٣٩ / ١

٣- التعليل بالاعضال

قال ابو محمد : سألت ابي عن حديث رواه اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم " ان الله وملائكته يصلون على الصنف الاول " فقلت هل يدخل بين ابي اسحق وبين البراء احد قال نعم . رواه عمار بن مريق وخديج بن معاوية فقالا عن ابي اسحق عن طلحة بن مصرف عن عبد الرحمن بن عوسجة عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت ايها الصحيح ؟ قال حديث خديج وعمار قد زادا رجلين . (١)

(١) الملل للرازي : ١٤٥ / ١٠٤

اخرج هذا الحديث مصلاً - ابو نعيم . فقال ،

حدثنا محمد بن عبد الله الكاتب ثنا محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن حبيش ثنا الحسين بن محمد ثنا عبد المجلي قال ثنا محمد بن الحلال ثنا ابراهيم بن يوسف بن ابي اسحاق قال حدثني طلحة انه سمع عبد الرحمن بن عوسجة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ... الحديث - حلية الاولياء : ٢٢ / ٥

وروي من طريق آخر غير طريق ابي اسحاق فاخرجه الامام احمد وابن ماجه والبيهقي من طريق شعبة قال سمعت طلحة بن مصرف يقول سمعت عبد الرحمن بن عوسجة يقول سمعت البراء بن عازب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث : المسند : ٢٨٥ / ٤

- سنن ابن ماجه : ٣١٩ / ١

- سنن البيهقي : ١٠٣ / ٣

واخرجه ابو داود والامام احمد عن طريق منصور عن طلحة عن عبد الرحمن بن عوسجة النهي عن البراء بن عازب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ... الحديث . سنن ابي داود : ٣٦٤ / ٢ المسند : ٢٦٩ / ٤

واخرجه الامام احمد من طريق الاعمش عن طلحة عن عبد الرحمن بن عوسجة النهي عن البراء بن عازب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ... الحديث . المسند : ٢٩٦ / ٤

واخرجه الامام احمد - معضلاً من طريق ابي اسحاق . فقال : حدثنا علي بن عبد الله ثنا معاذ حدثني ابي عن قتادة عن ابي اسحاق الكوفي عن البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ...

الحديث : المسند : ٢٨٤ / ٤

الحال الثاني :

قال ابو محمد : سألت ابي عن حديث رواه مروان الطاطري عن ابي اسحق الفزاري عن موسى بن ابي عاصه انه سمع انسا قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم توجهاً فخلل لحيته - قال ابي الخطأ من مروان - موسى بن ابي عاصه يحدث عن رجل عن يزيد الرقاشي عن انسي عن النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) الحل للرازي : ١٦ / ١

اخرج هذا الحديث

الحاكم في المستدرک فقال

حدثنا علي بن حمشان ثنا عبيد بن عبد الواحد ثنا محمد

ابن وهب ثنا مروان بن محمد ثنا ابراهيم بن محمد الفزاري عن

موسى بن ابي عاصه عن انس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى

الله عليه وسلم . . الحديث : ١٤٩ / ١٠

وفي التلخيص " قال الذهبي "

قال ابن ابي كريمة وحدثنا مروان ثنا ابراهيم بن محمد الفزاري

عن موسى بن ابي عاصه عن انس بن مالك : ١٤٩ / ١٠

وقال البيهقي في سننه : وروينا في ذلك (اي في تخليل اللحيه)

عن الزهري وموسى بن ابي عاصه وغيرهما عن انس بن مالك : ٥٤ / ١ .

وقال ابن حجر في تلخيص الحبير - " بعد ما ذكر بعض طرق حديث

تخليل اللحيه "

وله طرق اخرى عن انس ضعيفه منها ما روينا في فوائد ابي

جعفر بن الهفري ومستدرک الحاكم من طريق موسى بن ابي عاصه

عن انس ورجاله ثقات . لكنه معلول . فاما رواه موسى بن ابي

عاصه ، عن زيد بن ابي انيسه عن يزيد الرقاشي عن انس . اخرج

ابن عدي في توبعة جعفر بن الحارث ابي الاشهب : ٨٦ / ١

(موسى بن ابي عاصه الهذلي بسكون الميم مولا هم ابو الحسن

الكوفي - ثقة عابد من الخامسة وكان يرسل - التقريب : ٢٨٥ / ٢

التعليق بالارسال

الحال الاول

قال ابو محمد : سألت ابي عن حديث رواه دحيم عن عبد الله بن نافع الصايغ عن ابن ابي ذئب عن عقبه بن عبد الرحمن عن ابي محمر عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مس ذكره فليتوضأ .

قال ابي هذا خطأ يروونه عن ابن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم
رسلاً لا يذكرون جابراً . (١)

(١) الملل للرازي : ٢٣/١٩/١

اخرج هذا الحديث البيهقي في سننه من الطريقين فقال
اخبرنا ابو عبد الله الحافظ وابو سعيد بن ابي عمير
"قالا ثنا ابو العباس محمد بن يعقوب ثنا الربيع بن سليمان
الشافعي ثنا عبد الله بن نافع وابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب
عن عقبه بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث
وزاد نافع فقال عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن جابر عن النبي
صلى الله عليه وسلم - قال الشافعي رحمه الله تعالى وسقط فيس
واحد من الحفاظ يروونه لا يذكرون فيه جابراً - ١٣٦/١

واخرجه متصلاً ابن ماجه في سننه : فقال
حدثنا ابراهيم بن المنذر الحزامي ثنا معمر بن عيسى
ح وحدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي ثنا عبد الله بن نافع
جميعاً عن ابن ابي ذئب عن عقبه بن عبد الرحمن عن محمد بن
عبد الرحمن بن ثوبان عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم . . . الحديث : ١٦٢/١

المثال الثاني :

قال ابو محمد : سألت ابي عن حديث رواه اسماعيل بن عياش عن ابي جريح عن عبد الله بن ابي طيكة عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : انما قالوا احكم في صلاته او عرف او قلتم فليتوضأ ولين علي ما صلى ما لم يحكم يتكلم قال ابي هذا خطأ انما يروونه من ابن جريح عن ابيه عن ابن ابي طيكة عن النبي صلى الله عليه وسلم رسلاً .

(١) الحبل للرازي : ٥٧/٣١/١

اخرجه الدارقطني في سننه موصلاً من طريقين
حدثنا محمد بن سهل نا علي بن زيدنا الربيع بن نافع
عن اسماعيل بن عياش عن ابن جريح عن ابن ابي طيكة عن عائشة
عن النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث
حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز قراءة عليه وانا اسمع ان داود
بن رشيد حدثهم نا اسماعيل بن عياش حدثني عبد الملك بن عبد الله
بن جريح عن ابيه ومن عبد الله بن ابي طيكة عن عائشة عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث ثم قال بعد ذلك :
* واصحاب ابن جريح الحفاظ عنه يروونه عن ابن جريح عن
ابيه رسلاً * والله اعلم : ١٥٣/١ ، ١٥٤
واخرجه المصنف في سننه موصلاً ومرسلاً . فقال :
حدثنا ابو عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي وابو بكر
احمد بن محمد بن الحارث الفقيه قالا اننا علي بن عمر الحافظ
ثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز قراءة عليه وانا اسمع ان داود
بن رشيد حدثهم ثنا اسماعيل بن عياش حدثني عبد الملك بن
عبد العزيز بن جريح عن ابيه ومن عبد الله بن ابي طيكة عن عائشة
رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث
ورواه جماعة عن اسماعيل بن عياش عن ابن جريح عن ابيه عن النبي
صلى الله عليه وسلم رسلاً عنه عن ابن جريح عن ابن ابي طيكة
عائشة موصلاً : ٢٥٥/٢ .

• التعليل بالوقف •

قال عبد الرحمن : سألت أبي عن حديث رواه داود بن أبي هند عن أبيه عن
الزبير بن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة واجب على
في كل سبعة أيام . قال أبي هذا خطأ إنما هو على ما رواه الثقات عن أبي
الزبير عن طاووس عن أبي هريرة موقوف .

(١) العلل للرازي : ١ / ٢٨ / ٤٩

أخرج هذا الحديث موقوفاً : عبد الرزاق في مصنفه - من أبيه عن جده -
قال أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع طاووساً يقول قال أبو هريرة . . .
الحديث .

ومن مصر عن ابن طاووس موقوفاً قال عن ابن طاووس عن أبيه عن أبي
هريرة . . . الحديث : ٣ / ١٩٦

وأخرجه موقوفاً أيضاً الإمام مالك - عن سعيد بن أبي سعيد السلمي -

من أبي هريرة . . . الحديث : ٤ / ١٢٢

وأخرجه مرفوعاً النسائي في سننه - فقال :

أخبرنا حميد بن سعيد قال حدثنا بشر قال حدثنا :

داود بن أبي هند عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم . . . الحديث : ٣ / ٩٣

التعليق بالاضطراب

المثال الاول

قال عبد الرحمن : سئل ابي عن حديث رواه زائده عن ابن عقيل عن ابي-
المسيب عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال المقدم .
ورواه زهير بن محمد وعبيد بن عمرو عن ابن عقيل عن سميد بن المسيب عن
ابي سميد عن النبي صلى الله عليه وسلم فقلت لابي ايها اصح ؟ فقال
هذا من تغاليط ابن عقيل من سوء حفظه مره يقول هكذا ومره يقول هكذا
لا يثبت . انما هو - ١ - هـ

(١) الملل للرازي : ٢٧٨ / ١٠٣ / ١ ، قال المعلق في التعليل ط -
كلمة - انما هو - كذا في نسخة دار الكتب المصرية وفي التيمورية
" ايما هو " وليس بعد ذلك شيء في النسختين .
اخرج الامام احمد هذا الحديث بعدة طرق في مسنده .
فرواه عن ابي سميد الخدري رضي الله عنه من طريقين -
فقال .

حدثنا ابو عامر عبد الملك بن عمرو حدثنا زهير يعني ابن محمد عن
عبد الله بن محمد بن عقيل عن سميد بن المسيب عن ابي سميد
الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم . . .
الحديث مطولا : ٣ / ٣

حدثنا يحيى بن آدم ثنا شريك عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن
سميد بن المسيب عن ابي سميد الخدري رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث مختصرا : ١٦ / ٣
ورواه عن جابر : فقال :

حدثنا عبد الصمد ثنا زائده ثنا عبد الله بن محمد بن عقيل عن
جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث مختصرا
٢٩٣ / ٣

حدثنا ابو سميد ثنا زائده ثنا عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر
بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث
مختصرا ٣٨٧ / ٣

حدثنا ابو احمد وعبد الله بن الوليد قالا ثنا سفيان عن عبد الله
ابن محمد بن عقيل عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم . . .
الحديث مختصرا : ٣٣١ / ٣

التعلييل بالاظطراب

المثال الثاني

قال عبد الرحمن : سألت ابي عن حديث رواه يزيد بن عطاء عن محمد بن حسن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن اخيه عن ابيه عن ابن زر قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم فلم ترك شيئاً حتى سألت عن صح الحضا وأنا في الصلاة فقال بيده هكذا على الحضا امسح واحدة او ذر.

وروى عن (١) ر هذا الحديث محمد بن ربيعة ووكيع عن ابن ابي ليلى عن هلال عن حذيفة سألت النبي صلى الله عليه وسلم فأبها اصح - فقال له ابن ابي ليلى في حديثه مثل هذا كثير - هذا من ابن ابي ليلى - مرة يقول كذا ومرة يقول كذا وقد تابع يزيد بن عطاء الثوري في روايته عن ابن ابي ليلى عن اخيه عن ابيه عن ابن زر وهو أشبه . (٢)

(١) هكذا وردت في الكتاب - ولعلها - روى هذا الحديث عن محمد - والله اعلم .

(٢) العلل للرازي : ٢٦٣/٩٨/١

اخرج هذا الحديث من طريق سفيان - البزار حدثنا محمد بن معمر ثنا ابو عاصم عن سفيان عن ابن ابي ليلى عن اخيه عيسى عن ابيه عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابن زر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث - كشف الاستار : ٢٢٥/١

واخرجه من طريق وكيع الامام احمد في مسنده - فقال

حدثنا وكيع عن ابن ابي ليلى عن شيخ يقال له هلال عن حذيفة قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث :

٣٨٥/٥

” مهارة الناقد في اكتشاف العلل ”

لما تبين لنا فيط سبق ان علم العلل يدور في الخالب على احاديث الثقات وانه من الصعوبة اكتشافها من اول وهله فان اول ما يقوم به الماهرو في هذا الشأن هو جمع طرق الحديث التي روى بها والمقارنه بينها فمئذئذ يتبين له مكان وجود العلله - وبيان من حملت منه تلك العلله - والاعتبار في هذا كله مكانة الرواه من الحفظ - ومنزلتهم في الاتقان والضبط - يقول ” الحافظ العراقي ”

السبيل الى معرفة طة الحديث ان تجمع بين طرقة وتظهر في اختلاف رواته وتمتبر بمكانهم من الحفظ ومنزلتهم في الاتقان والضبط . (١)
وقال ابن الديني - الباب اذا لم تجمع طرقة لم يتبين خطوطه . (٢)
ويقول ابن المبارك - اذا ردت ان يصح لك الحديث فاضرب بحضه بيمض (٣)

وليس جمع الطرق والمقارنة بينها يكفي وحده في بيان العلله بل يجب ان يكون في الاعتبار عوامل اخرى تساعد عالم النقد على اكتشاف العلله - وهي :

- ١- تقوى الناقد لله عز وجل وقربه منه - وانشراح صدره لسنه نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهذا ما يورثه نور يجعله يستضيء به في الكشف عن ماهو د خيل على احاديث المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى . ومن لم يجعل الله له نورا فم له من نور ” (٤) كما ان تقوى الله تكسبه المعرفة الحقيقية والمعلوم النافعه في الدارين - قال الله تعالى ” واتقوا الله ويعلمكم الله ” (٥) بهذا يصبح العالم طهطا من ربه يقول عبد الرحمن بن مهدي ” معرفة الحديث السهام ” (٦) به يتذوق الناقد طعم الاحاديث النبويه

-
- (١) التبصره والتذكوه : ٢٢٧/١ وانظر تدريب الراوى : ٢٥٣/١
 - (٢) معرفة ابن الصلاح : ٨٢
 - (٣) التمييز : ٣٣
 - (٤) سمه النمر : آية ” ٤٠ ”
 - (٥) البقره : آية ” ٢١ ”
 - (٦) علوم الحديث ومصطلحه / ١٨٠ وانظر فتح المفيث : ٢١٩/١

الصابية من جميع الاعلاق وبأبي ان يمانح طبعه ما هو بخلافها - يقول ابن كثير .

" وذوقهم حلاوة عبارة الرسول صلى الله عليه وسلم التي لا يشبهها غيرها من الفاظ الناس . فمن الاحاديث المروية ما عليه انوار النبوة ومنها ما وقع فيه تفسير لفظا وزيادة باطله يدركها البصير من اهل هذه الصداقة (١) ٢- ومن الوسائل التي تساعد الناقد على اكتشاف العلة - طول الممارسة وسعة الاطلاع وكثرة المذاكرة لاحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم - كسل هذا يساعد على حصول الملكة القوية - التي بها يستطيع التمييز بين ما هو صحيح وما هو مغل . يقول ابن رجب .

" ولا بد في هذا العلم من طول الممارسة وكثرة المذاكرة . فسادا عدم المذاكرة به فليكثر طالبه المطالعة في كلام الائمة الحارفين كحديثي القطان - ومن تلقى عنه كاحمد بن حنبل وابن المديني فمن رزق مطالعة ذلك وفهمه وفقهه نفسه فيه وصارت له فيه قوة تفهم وطه - صلح له ان يتكلم فيه . (١) بشأن ناقد الاحاديث في هذا شأن ناقد الدنانير الذي بطول الممارسة والمعرفة القوية وطول الملازمة لهذه الصنعة - تجد من السهل عليه ان يفسق بين زيف الدنانير وصحتها - ويعرف جيدها من شبرجها وفي هذا يصور لنا ابو حاتم تلك المشابهة فيقول .

" جاءني رجل من جلة اصحاب الرأي من اهل الفهم منهم ومعه دفتر فمروصه على فقلت في بعضها هذا حديث خطأ قد دخل لصاحبه حديث في حديث وقلت في بعضه هذا حديث باطل . وقلت في بعضه هذا حديث منكسر . وقلت في بعضه هذا حديث كذب وسائر ذلك احاديث صحاح .

فقال لي من اين علمت ان هذا خطأ وان هذا باطل وان هذا كذب؟ اخبرك راوي هذا الكتاب بانني غلطت وانني كذبت في حديث كذا ؟ فقلت لا : ما ادري هذا الجزء من رواية من هو ؟ غير اني اعلم ان هذا خطأ وان هذا الحديث باطل وان هذا الحديث كذب . فقال تدعي الخيب ؟ قلت

سل عما قلت من يحسن مثل ما احسن . فان اتفقنا علمت انا لم تجلّزف ولسم
نقله الا بفهم قال من الذي يحسن مثل ما تحسن ؟ قلت ابوزره قال : ويقول
ابوزره مثل ما قلت ؟ قلت نعم قال هذا عجب . فأخذ فكتب في كاغذ (١)
الفا ظي في تلك الاحاديث ثم رجع الى وقد كتب الفاظ ما تكلم به ابوزره
في تلك الاحاديث . فما قلت انه باطل قال ابوزره هو كذب قلت الكذب والباطل
واحد . وما قلت انه كذب قال ابوزره هو باطل . وما قلت انه منكر قال هو
منكر كما قلت . وما قلت انه صحاح قال ابوزره هو صحاح فقال ما عجب هذا
تتفقان من غير مواعظ فيما بينكما . فقلت فقد ذلك انا لم نجازف وانا قلناه
بعلم ومعرفه قد اوتينا والدليل على صحة ما نقوله بان دينارا شهرجا يحمل
الى الناقد فيقول هذا دينار شهرج . ويقول لدينار هو جيد فان قيسل
له من اين قلت ان هذا شهرج ؟ هل كنت حائرا حين بهرج هذا الدينار ؟
قال لا فان قيل له فاخبرك الرجل الذي بهرجه اني بهرجت هذا الدينار ؟
قال لا . قيل فمن اين قلت ان هذا شهرج ؟ قال : طما رزقت . وكذلك
نحن رزقنا معرفة ذلك .

قلت فتحمل فص يا قوت الى واحد من البصر من الجوهرين . فيقول
هذا زجاج ويقول لثله هذا يا قوت . فان قيل له من اين علمت ان هذا
زجاج وان هذا يا قوت ؟ هل حضرت الموضع الذي صنع فيه هذا الزجاج ؟
قال لا . قيل له فهل اعطاك الذي صاغه بأنه صاغ هذا وجاجا ؟ قال لا .
قال فمن اين علمت ؟ قال هذا علم رزقت . وكذلك لك نحن رزقنا علمنا
لا يتهمنا لنا ان نخبرك كيف علمنا بان هذا الحديث كذب . وهذا حديث
منكر الا بما نعرفه .

قال ابو محمد " تعرف جودة الدينار بالقياس الى غيره فان تخلف عنه نسي
الحمره والصفاء علم انه مشوش ويعلم جنس الجوهر بالقياس الى غيره فسمان
خالفه في الماء والصلابة علم انه زجاج . ويقاس صحة الحديث بحداثة ناقله .

(١) الكاغذ بفتح الضين قال الصاغاني هو ليفة في الكاغذ . وهو القرطاس .
فارس معرب . وقد نسب الى بيعة ابو توبه سعيد بن هاشم السمرقندي
الكاغذي ، وابو الفضل منصور بن نصر بن عبد الرحيم السمرقندي
الكاغذي . تاج المروس : ٤٨٦/٢ ، ٥٧٦ .

وان يكن كلاما يصلح ان يكون من كلام النبوة ويعلم سقمه وانكاره بثبوت مسن
لم تصح عدالته بروايته - والله اعلم . (١)
من هذه القصة التي كشفت عن حقيقة المهاره في كل فن من الفنون نستخلص
مايلي :

" ان معرفة طبل الحديث معرفة قائمة على اصول من الفهم والا دراك
ومنهيه على حقيقة ليس هي ضرب من التخيل والمجازفه - ورجم بالخيبيسي -
ويؤكد ذلك هو تطابق اقوال مبرته وعدم مخالفتهم بعضهم لبعض - كمننا
حدث في هذه القصة لابي حاتم وابي زرعه - ونفى ابو حاتم المجازفنه
في هذا الفن بقوله " انا لم نجازف وانما قلناه بحلم ومعرفة قد اوتينا "

اما ما قاله بعض العلماء وهما ابن مهدي وابن حجر الحمقلاني فسي
خلاف هذا .

حيث يقول ابن حجر " وقد تقصر عبارة المعلل عن اقامة الحجة على
دعواه كالصير في نقد الدنيا والدرهم " (٢)
ويقول ابن مهدي " لو قلت للعالم بمعلل الحديث من ابن قتيب
هذا لم يكن له حجة " (٣)

فهذا ان القولان ليس على ظاهرهما - ويمكن حملهما على مايلي .

أولا : انه لما اولاه الله عز وجل ناقد الحديث من تذوق لكلام النبي صلى
الله عليه وسلم وتمييز الفاظه صلى الله عليه وسلم من غيرها فانه عند النظر
في الحديث المعلل لم يجد النور والحلاوه التي يجدها في كلامه صلى الله
عليه وسلم فيعرف ان في هذا علل من الملل - ولكن حينما يسأله من عدم
هذا الامر وجهله يقف الناقد ويتحير في اقناعه - مثال ذلك .
قال عبد الرحمن " سألت ابن عن حديث رواه عبد الرحمن بن عبد الحميد
بن سالم المبري خال ابي طاهر احمد بن عمر بن السرح عن فقهاء
عن الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال

(١) التقدم : ص ٣٤٩ - ٣٥١

(٢) شرح نخبه الفكر : ص ١٣٢

(٣) تدريب الراوي : ٢٥٣ / ١

توغاوا ما مست النار - فقال ابن - هو خطأ ولم يبين الصواب ما هو
وطاعة ذلك . (١)

ثانياً : انه من البديهي ان ناقد الاحاديث انما حكم على الحديث العمل -
بطول تجربته وممارسته اللتان اكسبناه التمكن في هذا الفن - وعندها
يتطلع الجاهل بهذا الشأن لمعرفة علة حديث يحتاج له ان يحارس
ويعاني ما عاناه ناقد الحديث - لاجل ان تنوع عنده تلك الطقة القوية
التي امتاز بها عنه ناقد الحديث . فالناقد اذاً لا يستطيع حقيقته
ان يقع هذا الجاهل بحلة حديث وهو لم يتمكن من هذا كله .
فلهذا نجد ان الجاهل حينما تخفي عليه حقيقة هذا الامر يفتهم
تلك الاقوال من النقد ضرب من الكهانة .

قال بعض الحفاظ " مصرفتنا بهذا كهانة عند الجاهل " (٢)

أما مقاله السخاوي " بأنه امر يهجم على قلوبهم لا يمكنهم رده وهيئة
نفسانية لا معدل لهم عنها " (٣)

فهذا مردود بما سبق بيانه وتفصيله - وان هذا الحلم قائم على اصول
وقواعد وتمكن بالفهم والمعرفة . ليس مجرد خواطر وحالات نفسية تصبى
الناقد بموجبها بيني عليها حكمه . ان لو كان كذلك لم يكن لرجال النقد
ميزة تميزهم عن غيرهم - ولطرق هذا الباب من لا يتقنه يقول ابن رجب بما
ينقض كلام السخاوي .

" انما خص الله بمعرفة هذه الاخبار نفرا يسيرا من كثير من يدعى
علم الحديث فأما سائر من يدعى كثرة كتابة الحديث - او متفقه في علمهم
الشافعي وابى حنيفة او متبع لكلام الشارح المحاسبي والجنيد وذي النون
وأهل الخواطر فليس لهم ان يتكلموا في شيء من علم الحديث الا من اخذ
عن اهله واهل المعرفة به فحينئذ يتكلم بمعرفته " (٤)

(١) الملل للرازي : ١ / ٢١ / ١٩١

(٢) فتح المغيث : ١ / ٢١٩ وانظر

الباعث الحثيث ص ٣٩

(٣) فتح المغيث : ١ / ٩٢

(٤) رسالة الدكتور هذا ص ١٢٢

• درایته بحلل الاحادیث •

أولاً : معرفته بائصال حدیث الراوی من انقطاع :

أ - ليس بهذا الحديث أصل في حديث شعبة مرفوع . (١)

ب - لا أعلم أحداً يجاوز به الزهري غير يزيد بن هارون ومحمد بن موسى بن أبي نعيم . (٢)

ثانياً : تمييزه لحديث الراوی ما هو من سماعه وما هو من كتابه :

أ - قال عبد الرحمن : سألت أبي عن حديث رواه معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن أبي قلابه عن خالد بن الجلاج عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت ربي عز وجل . . الحديث

قال أبو حاتم هذا رواه الوليد بن سلم وصدقه عن ابن جابر قال كنا مسرع مكحول فمر به خالد بن الجلاج فقال مكحول يا أبا إبراهيم حدثنا فقال حدثني ابن عايش عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال أبو حاتم وهذا أشبه وقتاده يقال لم يسمع من أبي قلابه إلا أحرفاً فانه وقع اليه كتاب من كتب ابن أبي قلابه فلم يميزوا بين عبد الرحمن بن عايش وابن عباس . (٣)

ب - قال عبد الرحمن : سألت أبي رحمه الله سمع الحسن بن جابر ؟ فقال ما أرى ولكن هشام بن حسان يقول عن الحسن حدثنا جابر بن عبد الله وأنا أنكر هذا إنما الحسن عن جابر كتاب مع انه أدرك جابره . (٤)

ثالثاً : تمييزه لحديث الرجل الواحد صحيحه من سقيه .

أ - أحاديث الرصافي عن محارب ضاكره : (٥)

ب - كان هشام بن عمار قد يدا حديثه أصح منه بآخر وذلك انه كان يلقي فما لقن من وقد يدا كان يقرأ من كتابه . (٦)

(١)	المحلل للراوى : ٢ / ٢١٧ / ٢١٤٢
(٢)	المرجع السابق : ٢ / ٢٥٦ / ٢٢٦٣
(٣)	“ “ : ١٠ / ٢٦
(٤)	المواسيل للراوى : ٣٧
(٥)	المحلل الراوى : ١ / ١٥٦ / ٤٣٩
(٦)	المرجع السابق : ٢ / ٢٣ / ١٥٧٦

رابعاً : تمييزه لحدِيث الرجل بالنسبة لمن روى عنهم .

قال عبد الرحمن - سمعنا من محمد بن عزيّز الأيلي الجزء السادس من مشايخ عقيل فنظر أبي في كتابي فأخذ القلم معلّم على أربعة وعشرين حديثاً - خمسة عشر حديثاً منها متصلة بعضها ببعض وتسعة أحاديث في آخر الجزء متصلة - فسمعت يقول ليست هذه الأحاديث من حديث عقيل عن هسولاً * الشيخه إنما ذلك من حديث محمد بن اسحاق عن هولا * الشيخه .

ونظر إلى أحاديث عن عقيل عن الزهري وعقيل عن يحيى بن أبي كثير وعقيل عن عمرو بن شعيب ومكحول وعقيل عن أسامة بن زيد الليثي فقال هذه الأحاديث كلها من حديث الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير ، والأوزاعي عن أسامة بن زيد ، والأوزاعي عن مكحول ، وإن عقيل لم يسمع من هسولاً * الشيخه هذه الأحاديث . (١)

خامساً : تمييزه الحديث من كلام الرواة *

أ - هذا حديث باطل يشبه أن يكون كلام ابن سيرين . (١)

ب - يشبه أن يكون هذا الكلام من كلام الزهري . (٢)

ج - يشبه أن يكون هذا كلام كعب . (٣)

سادساً : تمييزه لحديث الرواة بعضهم من بعض *

١ - سألت : أبي عن حديث رواه حسين بن واقد عن أيوب بن عتيق فانسمع من ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم - الحديث قال أبي وهذا حديث باطل ولا يشبهان يكون من حديث أيوب السخيتاني وشبهه

(١) التقديس : ٣٥٢ ، ٣٥٣

(٢) العلل للرازي : ١٠٤ / ٣٦٠

(٣) الرجوع السابق : ٢ / ٣٠

(٤) " " : ٢ / ٣٩٠

أن يكون من حديث أيوب بن خوط . (١)

ب - لا يشبه هذا الحديث حديث الحكم . (٢)

سابعاً : تمييزه لأحاديث الصحابة بعضهم من بعض :

سألت أبي عن حديث رواء نصر بن علي عن أبيه عن إبراهيم بن نافع عن ابن طاووس عن أبيه عن ابن عمر . . . الحديث .
قال أبي هذا حديث منكر لا يحتمل عندى أن يكون من حديث ابن عمر وبعد الله بن عمرو أشبه . (٣)

ثامناً : تمييزه للحديث مرفوعة من موقوفه من مقطوعه :

أ - سألت أبي عن حديث رواء حصين بن نمير عن سفيان بن حسين عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث .

قال أبي لا أعلم روى هذا الحديث غير حصين بن نمير عن سفيان بن حسين وسعيد بن بشير وأرى أنه كلام سعيد بن المسيب . (٤)

ب - سألت أبي عن حديث رواء ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عن عبد الله بن زبير عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث .

قال أبي : أنا أرى أن يكون هذا من كلام علي موقوف . (٥)

تاسعاً : معرفته بأصح حديث في الباب وعكسه :

أ - قال عبد الرحمن : سمعت أبي يقول أصح حديث في هذا الباب يعني في باب الدعاء عند الخروج من الخلاء حديث عائشة . يعني حديث

- | | |
|-------|--|
| (١) | العلل الرازي : ١٥٣١/١٩/٢ . |
| (٢) | المرجع السابق : ٣٠٦/١١٣/١ . |
| (٣) | " : ١٥٦٤/٢٩/٢ . |
| (٤) | " : ٢٤٧١/٣١٨/٢ وانظر - ٢٢٤٩/٢٥٢/٢ نفس المرجع . |
| (٥) | " : ٥٩/٣١/١ . |

اسرائيل عن يوسف بن ابي بردة عن ابيه عن عائشه . (١)

ب . قال عبدالرحمن : سمعت ابي يقول في حديث رواه لهيحه بن عبدالله بن هبيرة عن هفص الصدماني عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج فيبول فيتصح بالتراب فقال يا رسول الله الحاء منك قريش . فقال ما أدري لعلى لا أبلغ . فقال ابي لا يصح هذا الحديث ولا يصح في هذا الباب حديث . (٢)

عاشرا : تميزه للاسانيد التي ركت على غير متونها .

قال عبدالرحمن : سألت ابي عن حديث رواه هشام بن اسماعيل عن محمد بن شعيب بن شاهور عن عبدالله بن الملا بن زيد عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى فترك آية فلما انصرف قال افيكم ابي وذكر الحديث .

قال ابي هذا وهم دخل لهشام بن اسماعيل حديث في حديث . نثرت في بعض اصناف محمد بن شعيب فوجدت هذا الحديث رواه محمد بن شعيب عن محمد بن يزيد ^{البصري} عن هشام بن عروة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى فترك آية . هكذا مرسل . ورأيت بجانب حديث عبدالله بن الملا عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن صلاة الليل فقال مثنى مثنى فاذا خشيت الصبح فملمت انه سقط على هشام ابن اسماعيل متن حديث عبدالله بن الملا . وفي اسناده وسقط اسناده حديث محمد بن يزيد البصري . فصار متن حديث محمد بن يزيد البصري باسناد حديث عبدالله ابن الملا بن زيد . (٣)

(١) المرجع السابق : ١ / ٤٣ / ٩٣

(٢) المرجع السابق : ١ / ٤٣ / ٩٤

(٣) المرجع السابق : ١ / ٧٧ / ٢٠٧

الحادي عشر : معرفة منسوخ الاحاديث

قال عبدالرحمن : سمعت ابي يقول حديث ابن مسعود في التَّطْبِيقِ منسوخ لان في حديث ابن ادريس عن عاصم بن كليب عن عبدالرحمن بن مسعود الاسود عن علقمه عن عبدالله ان النبي صلى الله عليه وسلم طبق ثم اخبـسـو سمع فقال صدق اخي قد كنا نعمل ثم امرنا بهذا يعني بوضع اليد بين على الركبتين . (١)

الثاني عشر : تمييزه للاحاديث الباطلة من الصحيحة .
" هذا حديث باطل مفتعل - قال ابو محمد فذكرت ذلك لان الجنيد فقال هذا من ايوب بن سويد " (٢)

الثالث عشر : تمييزه للاحاديث التي اشتهر بها بلد عن بلد آخر .
١ - قال عبدالرحمن سألت ابي عن حديث رواه بن دار عن فندر عن شعبة عن ابي عبدالرحمن عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال فسمي المسكين قال ابي انما يرويه الكوفيون عن ابي عبدالرحمن السلمي من عائشة في المسكين بورك لك موقوف . (٣)

ب - قال ابو هاتم وما يدل ان هذا الحديث صحيح ان هذا الحديث يرويه الحصريون عن عبدالرحمن بن جبير عن عقبه . (٤)

ج - قال ابو هاتم (هذا من حديث اهل الشام) (٥) وقال في حديث آخر (ليس هذا الحديث عند اهل الشام) (٦)

-
- | | |
|-----|----------------------------|
| (١) | المطل للرازي : ٢٤٦/٩١/١ |
| (٢) | المرجع السابق : ١٣٧٢/٤٥٨/١ |
| (٣) | ٢٢٣٦/٢٤٩/٣ " " |
| (٤) | ١٣٦٢/٦٠/٢ " " |
| (٥) | ٩٥٨/٣٢٠/١ " " |
| (٦) | ٩٩٦/٣٦/١ " " |

الباب الخامس

دراسة بعض مصطلحات علوم الحديث عند أبي حاتم
ومؤلفاته

الفصل الأول : الحسن .

الفصل الثاني : الموصول .

الفصل الثالث : مصطلحات أخرى .

الفصل الرابع : معرفته بقرئ الحديث .

الفصل الخامس : مؤلفاته .

الباب الخامس

دراسة بعض مصطلحات علوم الحديث عند أبي حاتم وموافقاته

"الحسن عند أبي حاتم"

قبل الشروع في بيان العواد من الحسن عند أبي حاتم نلقي ضوءاً بسيطاً على بيان حد الحسن عند علماء الحديث . لقد عرف الخطاء - الحسن بعدة تعاريف اختلفت وجهة انظارهم في وضع حد لتعريف شامل لسنه . بل كل منهم عرف الحسن بحسب ما ظهر له - وأصبح تعريف الحسن متشعباً يشطب على جزء معين من هذا الاصطلاح - قال الترمذی في تعريفه .

"وما ذكرنا في هذا الكتاب حديث حسن فانما اردنا به حسن اسناده عندنا - كل حديث يروى لا يكون في اسناده متهم بالكذب ولا يكون الحديث شاذاً ويروى من غير وجه فهو عندنا حديث حسن " (١٢)
وقال الخطابي في تعريفه .

"الحسن ما عرف مخرجه واشتهر رجاله وعليه مدار اكثر الحديث وهو الذي يقبله اكثر العلماء ويستعمله عامة الفقهاء " (١٣)

ولكن هذين التعريفين كل منهما يحظى فائدة في التعريف سوى الاخر فلذا لزم تحديد هما ومعرفة ما ينطبقان عليه من انواع الحسن .
فلذا جاء ابن الصلاح وقام بتحديد هما " فقال - وليس فيما ذكره الترمذی والخطابي ما يفضل الحسن من الصحيح وقد امعنت النظر في ذلك والبحث - جامعا بين الخراف كلامهم ملاحظا مواقع استعمالهم فتتجح لسنس

(١) شرح علل الترمذی : ٤٠ / ١

(٢) معالم السنن : ١١ / ١

واتضح ان الحديث الى قسمان .

احدهما : الحديث الذي لا يخلو رجال اسناده من مستدر لم تتحقق اهليته
غير انه ليس مغفلا كثير الخطأ فيما يرويه ولا هوشهم بالكذب في الحديث
اى لم يظهر منه تعمد الكذب في الحديث ولا سبب آخر فُسق ويكون متسبب
الحديث مع ذلك قد عرف بأن روى مثله او نحوه من وجه آخر او اكثر حسنى
اعتضد بمتابعه من تابع روايته على مثله وبما له شاهد وهو روى حديث آخر
بنحوه فيخرج بذلك عن ان يكون شاذاً او منكراً وكلام الترمذى على هذا
القسم يتنزل .

القسم الثانى : ان يكون راويه من المشهورين بالصدق والا مانه غير انه لم
يبلغ درجة رجال الصحيح لكونه يقصر عنهم في الحفظ والاتقان وهو مع ذلك
يرتفع عن حال من يعد ما ينفرد به من حديثه منكراً ويحترق في كل هذا مع
سلامة الحديث من ان يكون شاذاً او منكراً سلامته من ان يكون معطلاً وطبسى
هذا يتنزل كلام الخطائى . فهذا الذى ذكرناه جامع لما تفرق في كمال
من بلغنا كلامه في ذلك - وكان الترمذى ذكر احد نوعى الحسن وذكر الخطائى
النوع الاخر مقتصر كل واحد منهما على ما رأى انه يشكل معروفاً من ما رأى انه
لا يشكل او انه غفل عن البعض وذهل والله اعلم . (١)

أول من عرف الحسن :

لقد استعمل كثير من العلماء الحسن في اصطلاحاتهم ومن بينهم
ابو حاتم الرازى - وسيأتى ذكر الامثلة التى تضمنت ذلك . ومن استعمله
قبل الامام ابى حاتم على بن المدينى والامام الشافعى رضى الله عنهم .
قالى الاول نبه ان حجر حيث قال : وقد اكرطى بن المدينى في وصف
الاحاديث بالصحة والحسن في مسنده وفي علله - وكان الامام السابىسقى
لهذا الاصطلاح - وعنه اخذ البخارى ويعقوب بن شيبه وغير واحد وعسى
البخارى اخذ الترمذى . (٢)

(١) مقدمة ابن الصلاح : ١٥ ، ١٦

(٢) شرح عل الترمذى : ٣٤٤ / ١ - الهامش

والى الثاني اشار ابو غده - فقال * ومن استعمل الحسن قبل ابي حاتم
الامام الشافعي * (١)

ولا يظن ظان ان اول من بدأ استعماله الترمذى - بل انما اكر من
استعماله في كتابه الجامع .
يقول ابن رجب :

* وقد نسب طائفة من العلماء الترمذى هذا التفرع بهذا التقسيم
ولا شك انه هو الذى اشتهرت عنه هذه القسمة * (٢)

(١) قواعد في علوم الحديث للتهانوى : ص ١٠٥

(٢) شرح طل الترمذى : ٣٤٢/١

* مراد ابن حاتم من اطلاق الحسن *

لقد استعمل ابو حاتم - لفظ الحسن في منهجه النقدي - والنظر الى مدلول هذا الاصطلاح عنده نجد انه يريد به عدة معاني :

الاول : المعنى الاصطلاحي : المتداول بين العلماء - بقسميه

الثاني : المعنى اللغوي

الثالث : مرادفته للمحفوظ : واليك بيان ذلك .

الاول : المعنى الاصطلاحي :

قال ابو محمد سألت ابي عن حديث رواه الحسن بن يحيى الجشفي عن زيد بن واقد عن مكحول عن جبير بن نفيل (١) عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " اقيموا الحدود في الحضر والسفر على القريب والبعيد ولا تأخذكم في الله لومة لائم " ثم قال ابن هذا حديث حسن ان كان محفوظا . (٢)

الحسن بن يحيى الخشني ابو عبد الطك قال ابو حاتم - صدوق شيعي - الحفظ (٣) زيد بن واقد ، قال ابو حاتم لا بأس به محله الصدق . (٤)

مكحول الشامي . روى عن جبير بن نفير وروى عنه زيد بن واقد . (٥) قال ابو حاتم - ما أعلم بالشام افقه من مكحول . (٦)

جبير بن نفير الحنبري . قال ابو حاتم ثقة من كبار تابعي اهل الشام القداماء (٧) عباد بن الصامت - صحابي جليل . (٨)

- (١) هكذا وردت في الكتاب - الصحيح نفير كما وردت في كتاب الجرح والتعديل ٥١٣/١/١ ودونت بماليه .
- (٢) الملل للرازي : ١/٤٥٣/١٢٦٠
- (٣) الجرح والتعديل : ١/٤٤/٢ - لقد وافق ابن حجر ابن ابن حاتم في نسبه للحسن بالخشني كما سيأتي - فيدل على ان نسبه بالجشفي في الملل من خطأ النساخ والله اعلم .
- (٤) الجرح والتعديل : ١/٢/٥٧٤
- (٥) تهذيب التهذيب : ١٠/٢٨٩
- (٦) الجرح والتعديل : ٤/١/٤٠٧
- (٧) المرجع السابق : ١/١/٥١٣
- (٨) عباد بن الصامت بن قيس بن احرم بن فهر بن الانصاري السامي -

أخرج هذا الحديث ابن ماجه في سننه من طريق آخر عن عباد بن الصامت ؛ فقال :

حدثنا عبدالله بن سالم المفلوج ثنا عبيد بن الاسود عن القاسم بن الوليد عن ابي صادق عن ربيعة بن ناجد عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث . (١)

٢- قال ابو محمد سألت ابي عن حديث رواه حماد بن سلمه عن قتادة عن انس في قوله : * من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الى آخر الاية قال نزلت في اليهود والنصارى - قال انى لا اظلم روى هذا الحديث عن قتادة غير ان قلت هو الصحيح قال حسن . (٢)

أخرج هذا الحديث ابن ابي حاتم في تفسيره . فقال حدثنا ابن ثعلبة موسى بن اسماعيل ثنا حماد بن سلمه عن قتادة عن انس بن مالك في قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها في اليهم اعمالهم فيها . قال نزلت في اليهود والنصارى . (٣)

موسى بن اسماعيل المنقري التبوذكى ابو سلمه روى عن حماد بن سلمه وروى عنه ابو حاتم وابوزر - قال ابو حاتم ثقة كان يقظ من الحجاج الانطاقي ولا اظلم احدا بالبصرة من ادركناه احسن حديثا من ابي سلمه . (٤)

حماد بن سلمه بن دينار ابو سلمه مولى ربيعة بن مالك - قال عبد الرحمن - ذكره ابي عن اسحاق بن منصور عن يحيى بن معين قال حماد بن سلمه ثقة . (٥) قتادة بن دعامة السدوسي البصري روى عن انس بن مالك . وروى عنه حماد بن سلمه - قال عمرو بن علي عن ابن مهدي قتادة احفظ من الحسين شبل حميد الطويل - قال ابو حاتم صدق ابن مهدي . (٦)

(١) ٨٤٩ / ٢

(٢) المحلل للرازي : ١٦٧٦ / ٦٣ / ٢

(٣) تفسير ابن ابي حاتم - مخطوط : ١٥٥ / ٤ - سورة هود

(٤) المرجع والتعديل : ١٣٦ / ١ / ٤ -

(٥) المرجع السابق : ١٤٢ / ٢ / ١

(٦) تهذيب التهذيب : ٢٥١ / ٨

في المثاليين السابقين : نلاحظ ان اباحاتم قد اطلق عليهما لفظ حسن - وهذا الاطلاق يريد به المعنى الاصطلاحي - بحيث انه لم يقسطن بقرائن تخرجه عن هذا المعنى الى معنى آخر - كما في المثاليين التاليين ودراسة واسناد هذين المثاليين يتبين لنا ان المعنى الاصطلاحي للحسن عند ابى حاتم لا ينحصر في احد قسمي الحسن التي سبق الاشارة اليهما - بل نجده تارة يريد به - الحسن لغيره ، وتارة يريد بن الحسن لذاته .

فالمثال الاول : نرى ان احد رواه - وهو - الحسن بن يحيى الخشني (١) صدوق سبيء الحفظ - كما قال فيه ابو حاتم - فهذا لا يمكن اعتباره حديثه في درجة الحسن استقلا بل لابد له من متابعات وشواهد - تعاضده حتى يحسن اعتباره في درجة الحسن - فلما ان توبع حديثه من طريق آخر - كما بينته في موضعه - صح ان نعتبر حديثه داخلا في دائرة الحسن - وهذا هو ما يسمي - بالحسن لغيره .

اما المثال الثاني : فرواة اسناده - من الثقات كما صرح ابو حاتم نفسه - وحيث انهم لم يصلوا الى درجة الثقات الحفاظ - الذين ضبطوا احاديثهم بل انهم قد خف ضبطهم فنزلت درجة احاديثهم من مرتبة الصحة الى مرتبة الحسن وهو ما يسمي بالحسن لذاته .

فيهذا نرى ان اطلاق الحسن الاصطلاحي عند ابى حاتم يشمل الحسن بنوحيه ولم يقتصر على احدهما دون الآخر والله اعلم .

(١) قال النسائي فيه : الحسن ليس بثقة وقال ابن ابى مريم عن يحيى بن معين ثقة وقال ابن الجنيدي عنه - الحسن بن يحيى وصله بن علي - ضعيفان ايضا يمشي - والحسن احبهم الي . وقال ابن عدي هو ممن يحتمل رواياته . وقال احمد ليس به بأس .

وقال ابن حبان - منكر الحديث جدا يروى عن الثقات مالا اصل له ومن المتكبرين مالا يتابع عليه وكان رجلا صالحا يحدث من حفظه كثير الوهم فيما يرويه حتى فحشت المناكير في اخباره حتى يسبق الى القلب اليه كان المتعمد لها فلذلك استحق الترك . تهذيب التهذيب ٢٢٦/٨

الثاني : المصنف اللخوي :

قال عبد الرحمن : سألت أبي عن حديث زوجه بن عبد الله الزبيدي عن عمران بن أبي الفضل عن منافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قريش بعضهم البعض أكفأ ؟ لا حاك أو حجام قال أبي هذا حديث منكرو رواه هشام الرازي وزاد في الحديث لا حاك أو حجام أو دهاغ قال فخرج عليه الدهاغيون واجتمعوا حتى أن بعض الناس حسن الحديث وقال المصنف معنى هذا أو دهاب أنا أراد هؤلاء الذين يتخذون الدهاب . (١)

الثالث : إرادته للمحفوظ :

قال عبد الرحمن : سألت أبي عن حديث رواه هشام الرازي عن محمد بن مسلم الطائفي عن خالد بن سميد عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أحب الاسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن وأكبره الاسماء إلى الله مره وحب قال فأخبرته زيد بن اسلم فقال قد عرك من الاسماء شيئاً وأصدق الاسماء المحرك وهما وأكذب الاسماء خالد ومالك فقلت لسه ما نرى . قال أحب الاسماء قال ألا ترى أن العارث خير أو شر وان همام يهيم بخير أو شر ألا ترى أن خالد لا يخلد وان مالك لا يطك . قال أبي الكلام الأول هو حسن والبقية منكرو . (٢)

(١) الملل للرازي : ١ / ٤٢٤ / ١٢٢٥

الدَّيْبَةُ : التي يجمل فيها الزيت والبنز والدهن - والجمع ديبابٌ -

عن مسنده - لسان العرب ١٨ / ٢٧٢

..... ٢ / ٢٣٤ / ٢٥٢٥

أخرج هذا الحديث ابن طاجه في سننه فقال

حدثنا أبو بكر ثنا خالد بن مخلد ثنا البصري عن نافع عن ابن

عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال . أحب الاسماء إلى الله عسز

جبل - عبد الله وعبد الرحمن : ٢ / ١٢٢٩

وأخرج الترمذي في سننه * فقال :

حدثنا عبد الرحمن بن الأسود أبو عمرو بن الوراق البصري أخبرنا

محمود بن سليمان الرقي عن علي بن صالح الزنجي عن عبد الله بن عثمان

عن نافع عن أبي عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم - بشحو طروي أبس

طاجه ٨٤ / ١١٢ / ١٢٣٥

جمع ابى حاتم بين - صحيح حسن غريب - ومراده من ذلك

لقد سبق ابو حاتم الامام الترمذى في جمعه بين - صحيح حسن غريب
لكن ابى حاتم لكونه لم يدون كتابا شاملا في الاحاديث كمثل الامام الترمذى -
فلذا لم يكن ماورد عنه كثيرا بل هو مجرد مثالا واحدا فقط . ولعل ماسسار
عليه الترمذى بتأثير من ابى حاتم - فلربما يكون مرادها من هذا واحد .
وقد علل كثير من العلماء الجمع بين هذه الالفاظ : اكتفى بذكر قول ابن رجب
في ذلك .

وقبل ذكر قول ابن رجب : اسوق هذا المثال الوارد عن ابى حاتم لقرى ردى
موافقة لتعميل ابن رجب .

قلل عبد الرحمن : سألت ابى عن حديث رواه ابراهيم بن شيان عن يونس بن
ميسره بن حلبس عن ابي ادريس عن عبد الله بن حواله عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال يجندون اجنادا - قال هو صحيح حسن غريب . (١)

قال ابن رجب - فان كان مع ذلك * اى مع الشروط التى شرطها الترمذى ،
انه من رواية الثقات المدول الحفاظ - فالحديث حينئذ - حسن صحيح .
وان كان مع ذلك من روايه غيرهم من اهل الصدق الذين في حديثهم وهم
وغلط اما كثير او غالب عليهم فهو حسن - ولو لم يرولفظه الا من ذلك الوجه
لان المعتبر ان يروى معناه من غير وجه وعلى هذا فلا يشكل قوله * حديث حسن

(١) الملل للرازي : ١/٣٧٣/١٠٠١

ابراهيم بن شيان - قال ابو حاتم - لا بأس به - ذكره في كتاب الجرح
والتمديد - ابن ابى شيان - ١٠٥/١/١ يونس بن مسره بن حلبس -
لم يذكر فيه ابن ابى حاتم عن ابيه شيئا - ونقل ابن حجر ان ابى حاتم
قال - كان من خيار الناس وقال المجلى شيعى ثقة - وقال الدارقطنى
ثقة - المرجع السابق ٢٤٦/٢/٤ ، تهذيب التهذيب ٤٤٨/١
ابى ادريس هو عائذ بن عبد الله بن عمرو ويقال عبد الله بن ادريس
بن عائذ بن عبد الله الخولاني - تابعى - تهذيب التهذيب : ٨٥/٥
اخرج هذا الحديث الامام احمد في مسنده طولا من ثلاثة طرق .
الاول : ثنا حيوة بن شريح وبزيد بن عبدربه قال ثنا بقره قال حدثني
بحير بن سعد عن خالد بن معدان عن ابى قتيله عن ابن حواله انه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث : ١١٠/٤
الثاني : حدثنا ابو سعيد سولى بنى هاشم وهاشم بن القاسم قالا
ثنا محمد بن راشد ثنا مكحول عن عبد الله بن حواله ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم . . . الحديث : ٣٣/٥
الثالث : ثنا عاصم بن خالد وعلى بن عياش قالا ثنا حريز عن سليمان
بن شعير عن ابن حواله الا زدى . . . الحديث ٢٨٨/٥

حسن غريب * ولا قوله صحيح حسن غريب لانعرفه الا من هذا الوجه لان مراده ان هذا اللفظ لا يعرف الا من هذا الوجه لكن لمعناه شواهد من غير هذا الوجه وان كانت شواهد بغير لفظه . كحديث الاعمال بالنيات . (١)

وبدراسة هذا المثال الوارد من ابي حاتم نجده يتلائم مع ما ذكره ابن رجب . حيث نرى ان رجال الاسناد المذكورين في المثال ثقات وقد روى معنى هذا الحديث من طرق اخرى . والفراجه فيه هو انه لم يرد بهذا اللفظ الا من هذا الطريق الذي اوردته ابو حاتم . فلذا جاز ان يطلق عليه - صحيح حسن غريب - والله اعلم .

(١) شرح علل الترمذي : ٣٨٦/١

• حكم الاحتجاج بالحسن عند أبي حاتم •

لقد اجمع اكثر الائمة على الاحتجاج بالحسن - قال ابن كثير وهو
في الاحتجاج كالصحيح عند الجمهور " (١) وقد ذهب بعض العلماء
الى اخراج ابي حاتم عن دائرة الاجماع - وادعي بان ابا حاتم لا يحتج
بالحسن . وهو لا هم :

• الخطابي : حيث يقول - وشدد بعض اهل الحديث فرد بكل
علة قادحه كانت ام لا - كما روى عن ابن ابي حاتم انه قال - سألت ابي عن
حديث فقال اسداده حسن - فقلت يحق به ؟ فقال لا ! (٢)

• والسخاوي حيث قال - ومن خالف في ذلك من ائمة الحديث
ابو حاتم الرازي فانه سئل عن حديث فحسبه فقيل له احتج به فقال انه حسن
فأعيد السؤال مرارا وهو لا يزيد على قوله انه حسن . ونحوه انه سئل عن
عبد ربه بن سعيد فقال انه لا بأس به فقيل له احتج به حديثه ؟ فقال حسن
ثم قال الحجة سفيان وشعبه وهذا يقتضي عدم الاحتجاج به " (٣)

ثم تبهما في ذلك الشيخ محمد عوامه " ان يقول " ولم ينقل عن احمد
من المتقدمين نفى الاحتجاج بالحسن الا ما نقل عن ابي حاتم ثم من القاضي
ابن العربي وشيخه - اما ابو حاتم فقد اطلق الحسن على ما فيه راو مجهول
كما في ص ٢٦ من فتح المفيث للسخاوي وكأنه لم يحتج بالحسن السندي
اصطلاح عليه هو " (٤)

والذي يظهر أن الامين - الخطابي ، والسخاوي . كان اعتمادها

(١) الباء الحثيخت اختصار علوم الحديث ص ٣٧

(٢) قواعد التحديث ص ١٠٧

(٣) فتح المفيث : ٦٨/١

(٤) قواعد في علوم الحديث ص ١٠٧ ، ١٠٨ - من نقل ابي غده في تحقيقه

الكتاب . وقال ابو حاتم هذا . في ترجمه - عمرو بن محمد - وهو

مجهول والحديث الذي رواه عن سعيد بن جبير فهو حسن - الجسرج

والتمديد ٢٦٢/١/٣

في هذا القول هذه المسألة وهي - مرواه عبد الرحمن قال سألت ابي عمن حديث رواه شعبة والليث عن عبد ربه بن سعيد واخطفا (فقلت) كيف اختلفا فقال ابي اثقا في عبد ربه بن سعيد واخطفا فقال الليث عن عمران بن ابي انس وقال شعبة عن انس بن ابي انس واخطفا فقال الليث عن ربيعة بن الحارث وقال شعبة عن عبد الله بن الحارث . واخطفا فقال الليث عن الفضل بن الحباس وقال شعبة عن الطيب عن النبي صلى الله عليه وسلم * قال الصلاة شئى شئى تخشع وتضرع وتسكن وتفتح بيدك يقول ترفعها وتقول يارب يارب فمن لم يفعل ذلك فهي خداج . قال ابي ما يقول الليث اصح لانه تابع الليث عمرو بن الحارث وابن لهيعة وعمرو والليث كان يكتبان وشعبة صاحب حفظ . قلت لابي هذا الاسناد عندك صحيح قال حسن قلت لابي من ربيعة بن الحارث قال هو ربيعة بن الحارث (١) بن عبد الطيب قلت سمع من الفضل قال ادركه قلت يحتج بحديث ربيعة بن الحارث قال حسن فكبرت عليه مرارا فلم يزدني على قوله حسن ثم قال الحجة سفيان وشعبة قلت فعبد ربه بن (٢) سعيد قال لا بأس قلت يحتج بحديثه قال هو حسن .

في صلاة التطوع او السنن وليس هذا الكلام في شئ من الحديث * (٣)

(١) ربيعة بن الحارث - له صحبه - روى عن عمه الفضل بن الحباس - تهذيب . التهذيب : ٢٥٣/٣

(٢) عبد ربه بن سعيد بن قيس بن عمرو الانصارى روى عنه الليث وشعبة . قال احمد - شيخ ثقه وقال ابن معين - ثقه مأمون - الموضع السابق : ٥٦٦/٦

(٣) العلل للرازي : مخطوط ٣٨/١ ب - وقع سقط في اسناد هذا الحديث من طريق الليث - وهو كما رواه الترمذى - فقال .

حدثنا سويد بن نصر اخبرنا عبد الله بن المبارك اخبرنا ليث بن سعد اخبرنا عبد ربه بن سعيد عن عمران بن ابي انس عن عبد الله بن نافع عن ابن الحباب عن ربيعة بن الحارث عن الفضل بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - السنن : ٣٩١/٢ - ٣٩٣

وانظر : العلل للرازي : ٣٢٤/١١٩/١ - وهذه المسألة التي نقلت من المخطوط - قد وردت في الكتاب المطبوع - معذوف في جزء بمسح سند الحديث : انظر : ٣٦٥/١٣٢/١

وليس لها فيها ادنى حجة - على ابي حاتم - في عدم احتجاجه
بالحسن - ان ظاهر كلام ابي حاتم في هذه المسألة لا يفهم منه ما ذهبوا
اليه ومراد ابي حاتم كما يظهر لى . والله اعلم - مايلي :

أولاً : قوله في حديث ربيعة بن الحارث انه حسن - وحيث ذكر طبعه
الابن السوءال - هل يحتاج بحديث ربيعة ؟ فلم يزد على قوله انه حسن -
ان مقصوده من حديث ربيعة - هو هذا الحديث خاصة - وليس مقصوده عموم
حديث ربيعة - ان هذا الحديث الذى روى من طريق - ربيعة . قد
رواه عنه عبد الله بن نافع بن ابي الصميا - وهذا ضعيف - حيث قد قيل
البخارى فيه " لا يصح حديثه " ومعلوم ان الحديث الضعيف لا يحتاج بحديثه
الا اذا كان ضعفه ضعف محتل واعتضد من طرق اخرى - ففي هذا الحال
يقبل لاعتضاده بالروايات الاخرى - وكلام ابي حاتم منصب على هذا الطريق -
الذى روى من طريق عبد الله بن نافع - وما يدل على ذلك انه قال لا يحد به
ماكر عليه السوءال - الحجة سفيان وشعبه - فهل من المعقول ان سفيان
وشعبه عنده حجة - وربيعة بن الحارث - ليس كذلك وهو صاحب جليل -
ان هذا من المستحيل - ان الصحابة كلهم عدول يعتمد على الله لهم ورسوله .
وكلامه موجه الى عبد الله بن نافع ولكن لم يصرح بذلك والله اعلم .

ثانياً : ان قوله في عبد ربه بن سميد لا بأس به وحيث سألته
هل يحتاج بحديثه ؟ قال هو حسن الحديث . فراد ابي حاتم والله اعلم ان
عبد ربه - لم يزل درجة الثقات الذين يقبل حديثهم ويحتج به - استقلالا
امثال - سفيان وشعبه بل هو من يحتاج حديثهم الى متابعات وشواهد
تعاونه فيصير في مرتبة الاحتجاج .

واما استنباط الشيخ محمد عواء من المثال السابق الذكر - بان ابا حاتم
لا يحتاج بالحديث الحسن فهذا مردود بمايلي .
ان ابا حاتم ربما يقصد من اطلاقه الحسن - في المثال المذكور -
احد معنيين - اما المعنى اللغوي او الاصطلاحي - كما نبه الى ذلك
السفاري حيث قال .

° ووجد للشافعي إطلاقه في المتفق على صحته ولا بن المديني فسي الحسن لذاته وللبخاري في الحسن لغيره ونحوه فيما يظهر قول ابن حاتم الرازي . فلان مجهول والحديث الذي رواه حسن . وقول ابراهيم بن يحيى الجوزجاني في الطلحي انه ضعيف الحديث مع حسنه على انه يحتمل ارادتهما المعنى اللغوي ايضا * (١١)

وطى احتمال انه اراد به - الحسن لغيره - فهو محتج به عند الامة - لتعدد طرقه - وابو حاتم لم يصرح في هذا بعدم الاحتجاج به وحكمه طمس حديث هذا الراوى بالحسن - لا مجرد انه - مجهول ، ولكن لاعتقاد هذا الحديث بطرق اخرى رفعت من دائرة الضعف الى دائرة الحسن لغيره . والشيخ عوامه قد اخطأ في فهمه واستنباطه من هذا - ان اباحاتسم لا يحتج بالحديث الحسن - طانا منه انه حكم على الحديث بالحسن لرواية هذا المجهول - مجردا عن اعتبار متابعاته وشواهد .

وبهذا يتبين لنا ان لا حجة لمن ادعى * ان اباحاتم قد خالف الجمهور في الاحتجاج بالحسن . بل الحقيقة انه يرى كما يرى الجمهور . بانه محتج به كالصحيح - والله اعلم .

الفصل الثاني

“الرسول - في اصطلاح ابن حاتم”

التعريف :

في اللغة : (اختلف في ما حد الارسال لغه ف قيل -
من الاطلاق وعدم النفع - ومنه قوله تعالى - انا ارسلنا
الشياطين على الكافرين . وذلك لان الرسول اطلق الحديث .
وقيل مأخوذ من قولهم “ جاء بالقوم رسالا ” اي متفرقين لان بعضهم
الاسناد منقطع عن بعضه - وقيل من قولهم - فاقه رسل - اي سريحيمة
السركان الرسول للحديث اسرع فحذف بعض استنباده . (١)

وفي الاصطلاح : له عدة صور منها ما هو مختلف فيها ومنها ما هو
متفق عليها . ذكرها ابن الصلاح فقال :
“ صورته التي لا خلاف فيها - حديث التابعي الكبير الهذلي
لحق جماعة من الصحابة ورجالهم كمبيد الله بن عدي بن الخيار ثم سمعوا
بن السيب ومثالهما . ان قال - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم -
والمشهور التسوية بين التابعين اجمعين في ذلك رضى الله عنهم .
ثم قال :

وله صور اختلف فيها اهي من الرسول ام لا .
الاولى : “ ان انقطع الاسناد قبل الوصول الى التابعي فكان فيه رواية
راولم يسمع من المذكور فوقعه فالذي - قطع به الحاكم ابو عبد الله وغيره من
اهل الحديث ان ذلك لا يسمى رسالا وان الارسال مخصوص بالتابعين بسبل
ان كان من سقط ذكره قبل الوصول الى التابعي شخصا واحدا سمي منقطعا
فحسب وان كان اكثر من واحد سمي محضلا ويسى ايضا منقطعا .

(١) توضيح الافكار : ٢٨٤ / ١

الثانيه : قول الزهرى وابو خازم ويحيى بن سعيد الانصارى واشباههم من اصاغر التابعين - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - حكى ابن عسجد البر ان قوما ليسمونهم رسلا بل منقطعا لكونهم لم يلقوا من الصحابة الا الواحد والاثنين واكثر روايتهم عن التابعين .

الثالثه : اذا قيل في الاسناد " فلان " عن رجل او عن شيخ من فلان ، او نحو ذلك فالذى ذكره الحاكم في معرفه علوم الحديث انه لا يصح رسلا بل منقطعا ، وهو في بعض الصنفات المعتمده في اصول الفقه ممدود مسن انواع المرسل . والله اعلم . (١)

وبالنظر الى ما اطلق عليه ابو حاتم في اطلاقه المرسل - نجد انه يعمم اطلاق المرسل على جميع الحالات التي انقطع فيها الاسناد - سيما ذلك .

في رواية التابعى عن النبي صلى الله عليه وسلم .

ام رواية التابعى عن الصحابي - ويتهبط انقطاع .

ام روايه صفار التابعين عن الصحابه وبينهما انقطاع .

ام رواية تابع التابعى عن الصحابي وبينهما انقطاع .

ام رواية تابع التابعى عن التابعى " " " .

قال السخاوى - ومن اطلق المرسل على المنقطع من اثبتا ابو زره وابوها تم

ثم الدارقطنى ثم البيهقي . (٢)

وبوءك ذلك هذه الامثلة التى أوردها - اغهار المنهج ابى حاتم الذى سار

عليه في اطلاقه المرسل .

(١) مقدمة ابن الصلاح : ٢٥ ، ٢٦

(٢) فتح الحفيظ : ١٣١ / ١

أولاً : رواية التابعي عن النبي صلى الله عليه وسلم :

قال عبد الرحمن .. سألت أبي وسئد أبو زرعة من حديث رواه حسين المسروقي عن جريو بن حازم عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس أن رجلاً زوج ابنته وهي كارهة ففرق النبي صلى الله عليه وسلم بينهما قال أبي هذا خطأ هو كسار رواه الثقات عن أيوب عن عكرمة (١) أن النبي صلى الله عليه وسلم . مرسل (٢)

ثانياً : رواية التابعي عن الصحابي ومنهما انقطاع .

حديث رواه أبو داود الطيالسي عن سليمان بن المغيرة عن ثابت (٣) عن ابن أم سلمة (٤) أن النبي صلى الله عليه وسلم . . الحديث قيسال أبو حاتم - هذا حديث مرسل لم يسمع ثابت من عمر بن أبي سلمة انما يروى عن ابن عمر بن أبي سلمة عن أبيه . (٥)

ثالثاً : رواية صفار التابعين عن الصحابة :

قال عبد الرحمن : سألت أبي عن حديث رواه مندل عن يونس بن يزيد عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن عائشة . . . الحديث . قال أبي - رواه عبد الله بن المبارك عن يونس عن الزهري عن عائشة مرسل والمرسل عندي أشبه . (٦)

(١) عكرمة بن خالد بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن المغيرة بن عبد الله

بن عمر بن مخزوم القرشي روى عن ابن عباس روى عنه أيوب - تهذيب

التهذيب : ٢٥٨/٢

(٢) الملل للرازي : ١٢٥٥/٤١٢/١

(٣) ثابت بن أسلم الهنائي أبو محمد البصري روى عن أنس وابن الزبير

وابن عمر وعمر بن أبي سلمة - تهذيب التهذيب ج ٢/٢

(٤) عمر بن أبي سلمة عبد الله بن عبد الأسد القرشي أبو حفص المدائني

ربيع النبي صلى الله عليه وسلم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أمه

أم سلمة وعنه ابنه محمد - المرجع السابق ٤٥٥/٢

(٥) الملل للرازي : ١٢٧٢/٤٢٢/٢ وانظر ١٣٢ هـ ٢٧٥ هـ ٨٨٢ هـ

نفس المرجع

(٦) المرجع السابق : ١٢٥٠/٤١٦/١

رابعاً : رواية تابع التابع عن الصحابي

قال عبد الرحمن - سألت أبي عن حديث رواه سميد بن بشير عن قتيبة بن سعيد عن خالد بن دريد (١) عن عائشة ان اسماء دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث .

قال أبي هذا وهم : قتاده عن خالد بن دريد ان عائشة مرسل (٢)

خامساً : رواية تابع التابع عن التابع

حديث رواه الوليد بن سلم عن رجل من بني أبي الحلبين السلمي الجزري عن عبيدة بن (٣) حسان عن طاوس عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم . . . الحديث .
قال أبو حاتم روى هذا الحديث أبو معبد (٤) عن طاوس عن أبي موسى وكلاهما مرسل لان أبا معبد لم يدرك طاووس وعبيدة بن حسان لم يدرك طاووس . (٥)

- (١) الصحيح - هو دريد - كما في تهذيب التهذيب
- (٢) خالد بن دريد الشامي روى عن عائشة وابن عمر ولم يدركها يروى عن قتاده وابن عثرون والأوزاعي - تهذيب التهذيب : ٨٦/٣
- (٣) الملل للرازي ١/٤٨٨/١٤٦٣
- (٤) عبيدة بن حسان الحلبي السنجاري - عن الزهري وقاتله - الميزان : ٢٦/٣
- (٥) هو حفص بن غيلان الهمداني روى عن مكحول وطاوس وهؤلاء ولال بن سعد وغيرهم - تهذيب التهذيب : ٤١٨/٢
- (٦) الملل للرازي : ١/٢٠٦/٥٩٤

موقف ابي حاتم من الاحتجاج بالمرسل

(اختلفت اقوال العلماء في المرسل حتى بلغت نحو عشرة اقوال - واشهرها
ثلاثة) .

القول الاول : انه يجوز الاحتجاج بالمرسل مطلقا - وهذا قول الامام
ابي حنيفة والامام مالك . وفي قول عن الامام احمد ، وطائفة ممن
أهل العلم .

القول الثاني : لا يحتج به مطلقا - وحكى هذا الامام النووي من جمهور
المحدثين - وعن الامام الشافعي - وعن كثير من الفقهاء والاصوليين ، قال
الامام مسلم * والمرسل من الروايات في اصل قولنا وقول اهل العلم بالاخبار
ليس بحجة .

القول الثالث : يحتج به اذا اعتضد بمعاخذ بأن يروى مسندا او موسلا من
وجه آخر - او يحمل به بعض الصحابة او اكثر اهل العلم (١)

والى القول الثاني ذهب ابو حاتم كما نقل ذلك عنه ابنه - قال * سمعت اباي
وابا زرعه يقولان - لا يحتج بالمراسيل ولا تقوم الحجة الا بالاسانيد الصحاح
المتصلة وكذا قول انا * (٢)

(١) اصول الحديث : ٣٣٨ ، ٣٣٩

(٢) المراسيل لابن ابي حاتم : ص ٧

الفصل الثالث

" مصطلحات أخرى "

- الاول : عدم اخذ الاجرة على التحديث - اشار الى هذا الحافظ
المراقبي في الفيته حيث قال
ومن روى الحديث باجرة لم يقبل اسحق والرازي وابن حبان
وبين السخاوي في شرحه لهذا البيت ان الرازي - هو ابو حاتم (١)
الثاني : طريقة اخذ الحديث وروايته
قال عبد الرحمن " سمعت ابي يقول - اكتب احسن ما سمع - واحفظ احسن
ما تكتب - وذاكر باحسن ما تحفظ " (٢)
الثالث : ما اتفق عليه اهل الحديث
" قال ابو حاتم - اتفق اهل الحديث على شيء " يكون حجة (٣)
الرابع : زيادة الثقة
" قال عبد الرحمن - سألت ابي وابا زرعه عن حديث رواه ابو اسحاق
عن حارث بن مشر بن مضر في قصة ابن النواحة الزيادة التي يزيد ابو حاتم
انه قال وكلفهم عشائهم هو صحيح ؟ فقالوا رواه الثوري ولم يذكر
هذه الزيادة الا ان ابا حاتم ثقة وزيادة قال ثقة مقبولة (٤) وهذا
ليس على علاقه بل هو فيما لم تنافي رواية الثقة من هو اوثق منه فان
ظهر منافاة بينهما وجع بينهما - كما حكاه ابن حجر عن ابي حاتم
حيث قال - والمنقول من ائمة المحدثين المتقدمين كابن مهدي ويحيى
القطان واحمد وابن ميمون وابن المديني والبخاري وابي زرعه

(١) فتح المغيث : ٢٦٤/١ ٣٢٠٠ وقد سبق الاشارة الى هذا في زعمه ص ٦٣
(٢) تاريخ بغداد : ٧٧/٢
طبقات الحنابلة : ٢٨٥/١
تهذيب الكمال - ورقة ٢٨١
(٣) الفرائد ص ١٩٢
(٤) الملل للرازي : ١٣٩٧/٤٦٥/١

وابي حاتم والنسائي والدارقطني - اعتبار الترجيح فيما يتطلق بالزيادة
وغيرها - ولا يعرف عن احد منهم اطلاق قبول الزيادة * (١) وتقيد كذلك
قبول زيادة الثقة عند ابي حاتم بمد تدليس الراوي - فان عرف عنه التدليس
فلا تقبل - يقول عند ترجمة - عمر بن علي بن عطاء بن مقدم ابو حفص - (محل
الصدق ولولا تدليسه لحكمنا له اذا جاء بزيادة غير انا نخاف بان يكون اخذه
من غير ثقته) (١)

الخامس : جواز الكتابه : حين قراءة الشيخ :
١ - قال ابو حاتم - كتبت عند عارم وهو يقرأ ويكتب عند موزوق وهو
يقرأ * (٢)

ب - قال عبد الرحمن - سمعت ابي يقول قال سعيد بن سليمان
عندي عن هشيم بن منصور بن زاذان اربعائة حديث - فأتاه
الاعبر واصحاب الحديث فاطمى عليها وجاء هارون الصلتاني
الطقب بالديك فكان يستلمى ولا يرد على احد ويسرع الكتابه .
فترك عامة اصحاب الحديث الكتابه الا القليل وكنت اكتب
انا . (٣)

السادس : قوله - من الفاشح لا يحتج بواحد .
قال عبد الرحمن - سألت ابي عن الحكم بن علي قال ينتسب
حديثه ليس بحديث الحديث - وكان ابو داود يذكره بجميل -
حدثنا ابو الوليد عنه - قلت يحتج به ؟ قال من الفاشح
لا يحتج بواحد ، ليس هو بالسقيم - هو مثل الحكم بن سنان * (٤)

(١) الجرح والتمديد : ١٢٤/١/٣

شرح نخبة الفكر : ص ٨٢

(٢) تقدم المصنفه ص ٣٦٧

(٣) المرجع السابق : ص ٣٦٧

(٤) الجرح والتمديد ١٢٥/٢/١

الذي يظهر من هذا النص - ان الرواه الذين في درجه هذا الراوى -
لا يحتج بحديثهم استقلالاً . بل هو يحتاج الى متابعات وشواهد .
فيكون سياق العبارة هكذا : - من الف شيخ - من هذا المنسلف
لا يحتج بحديث واحد منهم - والله اعلم .

السابع : تعريف الصحابي :

الصحابي لفة : مشتق من الصحبه ، وليس مشتقا من قدر خاص منها ، بل
هو جاء ر على كل من صحب فيه قليلا كان او كثيرا كما ان القول - متكلم
ومخاطب وضارب مشتق من المكالمه والمخاطبه والحرب ، وجاء على كل من
وقع منه ذلك قليلا كان او كثيرا . وكذلك جميع الاسماء المشتقه من الافعال
وكذلك يقال صحب فلانا حولا ودهرا وسنة وشهرا ويوما وساعة فيوتسبع
اسم الصحابه بقليل ما يقع منها وكثيره . (١)
وفي اصطلاح المحدثين - لقد اختلفت اظار المحدثين في من هم
الصحابي .

(من قائد الصحابي . كل مسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم .
ومنهم من يقول : الصحابي هو كل من جالس الرسول صلى الله عليه وسلم
ولو ساعه وسمع منه ولو كلمه فما فوقها او شاهد منه عليه السلام امرأ يحميه *
وقيل في تحديده غير ذلك .
والذي ذهب اليه جمهور اهل العلم : هو من لقي النبي صلى الله عليه
وسلم مؤمنا به ومات على الاسلام - فيدخل فيمن لقيه من طالت مجالسته
او قصرت ومن روى عنه او لم يرو عنه - ومن غزا معه او لم يفرز معه ومن رآه روي
ولم يجالسه - ومن لم يره لمارض كالصبي) (٢)

(١) أصول الحديث : ٣٨٥
(٢) المرجع السابق : ٣٨٥ - ٣٨٩

وبالنظر - الى رأى ابن حاتم - نجد انه (لا يفد من رأى النبي صلى الله عليه وسلم فقط) ضحائيا - وهذا ظاهر في اطلاقه على بعض الرواه - وهم : طارق بن شهاب له رويته وليست له صحبه . (١)
عبد الرحمن بن عثمان التيمي - سئل عنه اله صحبه ؟ قال لا . له رويته (٢)

- (١) المراسيل لابن ابي حاتم ص ٩٨
(٢) المرجع السابق ص ١٢٣

الفصل الرابع

• معرفته بقريب الحديث •

لم تكن معرفة ابي حاتم قاصره - على درايته بنقد الرواه ومروياتهم -
واستنباط الاحكام الفقهيه من ادلتها - فهو كما انه ناقد ا فقيها - استطاع
ان يجمع مع هذين العلمين - المعرفة بتفسير غريب الالفاظ - من الاحاديث والآثار
وكما هو معلوم انه لم يكن من اصل عربى - ولكن حدة ذكائه وفطنته وقوة حفظه
كل هذا ساعد على الاتمام باللغة العربيه ومعانيها وغرائب الفاظها .

وهذا الفن هو علم مستقل بذاته - اهتم به بعض العلماء * فأفردوه
بالمؤلفات - واهتموا به اهتماما بليغا (ويقال ان اول من ارتاد الطريق
وصنف في غريب الحديث ابو عبيده معمر بن العثنى التميمي المتوفى سنة
٢١٠ هـ ثم تتابعت الجهود واخذت تخطو نحو الكمال) (١)

وبلاحظ ان بداية التصنيف فيه هو بداية اتجاه ابي حاتم لطلب العلوم
واستعداده للرحيل الى بعض الاقطار ليزود من معارف علمائها - فليست
ابي حاتم قد رأى اهمية هذا العلم غسا هم فيه بجهوده وقدرته العلميه .
وان كان الذى وصل اليه عن ابي حاتم في هذا المجال - ليس كخيسره
من طرق هذا الباب - ولكنه يدل على ان ابي حاتم عنده القدرة في الخوض
في هذا الفن - ولربما ما قدر على علوم غيره ومؤلفات من الاندثار قدر عليه
ولكى يتضح لنا صحة ما فسرنا ابي حاتم من هذه الالفاظ الغريبه اعرضهم
على كتب اللغة - ومؤلفات من اعتنى بهذا الشأن لنرى مدى صحتها ومطابقتها
- واليك تفصيل ذلك -

(١) النهاية في غريب الحديث والاثار - مقدمة التحقيق : ٣ / ١

الاولى :

قال عبد الرحمن سألت ابي وابا زرعه عن حديث رواه ابو زكريا يحيى بن محمد بن قيس المدني عن عمرو بن ابي عمرو سمعت انساً يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لست من دد ولا دد من (١) - قال يعنى لست نفسي الباطل ولا الباطل مني . (٢)

(١) لفظ الحديث كما رواه الزمخشري في " الفائق : ١/٤٢٠ ، وابن قتيبه - في تأويل مختلف الحديث " وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم " ما أنا من دد ولا الدد مني "

(٢) الملل للرازي : ٢/٢٦٦/٢٢٩٥

قال الجوهري - الدد اللهو واللعب - وفيه ثلاث لغات - هذا دد ، ودداً مثل قفاً ، وددت - لسان العرب : ١٤/٢٥٣ وقال الزمخشري هذه الكلمة محذوفة اللام وقد استعطت متعده فلسي غريب ددى كدى

- ودتن كبدن - فهو من اخوات سده وعده في اختلاف موضع اللام - فلا يخلو المحذوف من ان يكون يا فيكون قولهم يد في يدى او نونا فيكون قولهم : لد في لدن - ومعناه اللهو واللعب . معنى تنكير الدد في الجملة الاولى الشيع . والا يبقى طرف مضاعفاً وهو منزه عنه كانه قال - ما أنا من نوع من انواع الدد ، وما أنا في شئ منه وتصريفه في الثانية لانه صار مضموداً بالذكر ، كانه قال : ولا ذلك النوع مني - وليس يحسن ان يكون لتعريف الجنس لان الكلام يتشكك ويخرج عن التثامه وتغيره جامعي رجل وكان من فعل الرجل كذا .

وانما لم يقل : ولا هو متى ، لان الصريح اكد وابلغ - والكلام جططان وفي الموضمين مضاف محذوف تقديره - وما أنا من اهل دد ولا الدد من اشغالي - (الفائق في غريب الحديث : ١/٤٢٠ ، ٤٢١)

الثانيه :

قال عبد الرحمن - سئل ابي عن حديث رواه حماد بن سنان ، عمن ابن عون او عوف عن ابي رجحانه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم - انه نهى عن تماقر الاعراب قال ابي هذا مرفوع باطل انما هو عن ابن عباس قوله - وممناه ان الاعراب كانوا في الجاهلية يقول بعضهم لبعض فتعاقر ابلنا ان كان كذا وكذا عقرت من اهلك كذا - وان لم يكن عقرت من اهلك كذا ، وذلك على ان يتهاجيا على تماقر الاعراب بينهما . (١)

قال في اللسان - تماقر الرجلان - عقر ابلهما يتباريان بذلك ليروى ايهما اعقر لها ولما انشد ابن دريد قوله .
فما كان ذنب بني مالك - بأن سب منهم غلام فسب
بابي ندى شطب باثر يقط الحظام ويهوى المصـب

فسره فقال : يريد معاقره غالب بن صعصعه ابي الفرزدق وسحيم بن وشيل الرياحي لما تماقرا بصوár فمقر سحيماً غصاً ثم بدا له ، ثم عقر غالب ابو الفرزدق . مائة : ٥٩٢/٤

* قال ابو محمد في حديث ابن عباس انه قال : لا تأكلوا من تماقر الاعراب . فاني لا آمن ان يكون مطاھل به لغير الله .

تماقر الاعراب : عقرهم الابل وذلك ان يتبارى الرجلان ويتباروا ، فيمقر هذا ويمقر هذا حتى يمجز احدهما او يهبط ، ويكون ذلك للناس . فنمسي ابن عباس عن اكله ، ان كان رياءً وسمعه لم يرد الله بشئ منه . وشبهه بما هل به لغير الله ، اي : اريد به غيره . غريب الحديث لابن قتيبة :

الثالثه :

قال عبدالرحمن سألت ابي عن حديث رواه محمد بن اسحاق عن ثور
ابن زيد الديلي عن محمد بن عبيد عن صفيه بنت شبيه عن عائشة عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال لا طلاق ولا عتاق في غلاق . . . قيل لا بى ما معنى
قول النبي صلى الله عليه وسلم لا طلاق ولا عتاق في غلاق . قال يحسنى
في استكراه . (١)

(١) الملل للرازي : ١/٤٣٠/١٢٩٢ وانظر نفس المرجع

١/٤٣٢/١٣٠٠

(قال في لسان العرب - معنى الاغلاق الاكراه ، لان المخلق مكروه عليه
في امره ومنيق عليه في تصرفه كأنه يخلق عليه الباب ويحبس ويضيق
عليه حتى يطلق : ١٠/٢٩١ -
وقال الزمخشري : معنى (لا طلاق ولا عتاق في غلاق)
- اى في اكراه ، لان الكره مخلق عليه امره وتصرفه - الفائق :

٢٢/٣

الرابعه :

(حدثنا ابو محمد (١) قال حدثني ابي قال حدثنا صفوان بن صالح قال حدثنا مروان بن محمد قال حدثنا عيسى بن يونس عن ابن جريج عن عطاء بن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الفيل ثم رخص فيه وقال لو كان ضارا احدا لضار فارس والروم - قال ابي : الفيل ان يطمس الرجل امرأته وهي ترضع . (٢)

(١) في الكتاب (حدثنا ابوهكر) وهذا خطأ - بدليل ان راوى الكتاب المثل في بعض المسائل يصرح فيقول : حدثنا ابو محمد - انظر مسائل ذلك .

٧٠/٣٥/١

١٦٥/٦٣/١

١٦٧/٦٤/١

٢١١/٧٩/١

١١٤٧/ /١

وفي اغلب المسائل يسوق قول عبد الرحمن مباشرة - فلعل حسنة المسألة ما صرح به والله اعلم .

(٢) المثل للرازي : ١٢٠١/٤٠١/١

قال في اللسان : والفيلة : هو الفيل وذلك ان يجامع الرجل المرأة وهي مريض : ٥١١/١١

وقال ابن الاثير : الفيلة بالكسر : الاسم من الفيل بالفتح وهو ان يجامع الرجل زوجته وهي مريض - وكذلك اذا حملت وهي مريض

٤٠٢/٣

الخاصه :

قال عبد الرحمن - سألت ابي عن حديث عامر عن قيس بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم " كَانَ يُقَلِّسُ لَهُ يَوْمَ الْفِطْرِ " اى شئ " معناه ؟ بتخصيهم يقول هذا عن عامر عن عيان الا شعري عن النبي صلى الله عليه وسلم ايهمما اصح ؟ وما معنى الحديث ؟ فأجاب ابي فقال معنى التقليل ان الحبش كانوا يلعبون يوم الفطر بعد الصلاة بالحراي " (١)

(١) العلل للرازي : ٢٠٩ / ١ : ٦٠٤

" قال في لسان العرب - والتقليل والتقليل : الضرب باليد والضمائم والتقليل : الذي يلعب بين يدي الامير اذا قدم الحضر : ١٨٠ / ٦ وقال الزمخشري - في الفائق - عرّض الله عنه لما قدم الشام لقيمه المتقللون بالسيوف والريحان) الفائق : ٢٢٠ / ٣

الفصل الخامس

• مؤلفاته •

المبحث الأول : دراسة مؤلفاته :

انه حينما ننظر - الى سيرة اسلافنا الاجلاء الذين خطو خطوات
واسمة في التحصيل نجد ان هناك تباين بين بعضهم البعض - فمنهم من
اثر عنه المؤلفات الكثيرة العدد ومنهم من لم يبلغ عنه بقدر ما بلغ من غيره -
ومنهم الذين لم يؤثر عنهم شيئا قط - وفي تحليل اسباب هذه الظاهرة
يمكن ان ترجع هذا الى اسباب ثلاثة وهي :

أولا : اثار احدثهم التوجه الى تكريس جهده في نشر ما عنده من علوم
مشافهه الى طلاب العلم . وعدم عنايته بتأليف الكتب والمؤلفات التي ربما
يظن انها قد تشغله وتصرفه من همته الاساسية .

ثانيا : انه ربما يتجه بعضهم الى التأليف في اي فن من الفنون ما قد
يدركه - ويلقى هذا على تلاعبه - فلم يجد اهتمامهم بها قد تكون تلك
المؤلفات في عالم النسيان - لذا لم نجد ما يؤثر عنه كما اثر عن غيره .

ثالثا : قد يوجد عند هذا المالم الهمة والرغبة في التأليف . ويوجد من
تلاميذه من يتلقى مؤلفاته بالمنايا والمخافطة - فيكون سبب عدم وصولها
اليها ما ابطت به الامة الاسلاميه من اغارة اعدائها عليها - ولما قوا به من افعال
دنيئة وسيئة في احراق مكتباتهم ورميها اوساط البحار والانهار كما فعل
التتار .

وابو حاتم من الذين اثر عليهم بعض المؤلفات - وهي قليلة جدا -
اذا نظرنا الى ما وصل اليه من معرفة واسعة . واعتباره من ائمة عصره - فانا
لا بد من ان هناك اسباب في قلة مؤلفاته . ويمكن ارجاع هذا - الى احد
السببين من الاسباب المتقدمة - وهما الاول - والثالث - فمن المحتمل
ان ابا حاتم اثر اللقاء مشافهة على تلاميذه - وحيث ان طبيعة ما تبهر فيه

ابو حاتم هو تتبع الرجال وكشف احوالهم ومقارنة مزوياتهم وبيان صحيحها من سقيمها - فهذا لا يخفى انه يحتاج الى جهد ومشقة وصرف جميع الاوقات في تحقيق ذلك - فلذا - كانه لم يجد فراغا الى الاستزاد من المؤلفات .

وأما الاحتمال الثاني . فلربما ان ابا حاتم قد تغانى في الجمع بين مشقة طبعة علمه - وبين عناء التأليف . ولكن صوارف الدهر من غارات الاعداء وغيرها حالت بينها وبين الوصول اليها - والى هذا ذهب الدكتور فؤاد سزكين في تاريخه - حيث يقول (ابو حاتم . . . كانت حافظته القوية ومعرفته الواسعة برواة الحديث موضع فخر وقد ضاعت الكتب التي ألفها حول المحدثين والجرح والتعديل . . . ولكن بعض اقسامها قد وصل اليها في مقتنيات ضمتها كتب ابنه - عبدالرحمن) (١) والتي لم ارى ارجاع اسباب هذه القلة - الى السبب الثاني - وذلك ان ابا حاتم قد حظي بمنزلة عالية ورفيعة بين مشائخه وأئمة عصره فضلا عن اقرانه وتلاميذه - وهذا بلا شك دافع قوى في تقبل كل ما يصدر عنه - ومن ابسوز من اعتنى بعلمه وآثاره ابنه عبدالرحمن .

ومع هذه القلة التي اشرت عن ابي حاتم اجد بعض من تعرض - لبيان مؤلفاته - قد خلط بين مؤلفاته ومؤلفات ابنه عبدالرحمن - فنسب لـ لعبد الرحمن من مؤلفات ابيه - ما ليس له - ونسب لابي حاتم من مؤلفات ابنه ما ليس له .

اغافه على هذا الخلط بين مؤلفاته ومؤلفات احمد بن حمدان الرازي ابو حاتم . وذلك لاشتراكها في الكنية والنسب، (٢)

(١) تاريخ التراث العربي : ١ / ٢٤٠

(٢) لقد سبق وان اشرت في فصل - العقيدة ص ١٨٦ - الى وقوع هذا الالتباس بين هاتين الشخصيتين - ابو حاتم محمد بن ادريس الرازي - وابو حاتم احمد بن حمدان الرازي ومن مؤلفات الأخير كتاب الزينة .

وانى سأحاول جهدى - مستمعينا بالله في ذكر ما تحقق لى انسه
من مؤلفات ابى حاتم دهن سواء - واليك بيان ذلك .
كتاب الزهد . (١) يقع هذا الكتاب تحت مجموع : ١٠ / ٢٨ : في مكتبة

(١) لقد حصل لبعضى من تمرى لمؤلفات ابى حاتم وابنه التبارى بين هذا
الكتاب وبين كتاب - زهد الثمانية التابعين ويختلفان هذان
الكتابين اختلافا كبيرا فكتاب الزهد لى حاتم يشتمل على آثار
كما بينت حصرها بعاليه وأوله - هو ما رواه ابو حاتم - فقال - حدثنا
ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا مسمر عن سميد بن ابى هريره
عن الاسود عن عائشه قالت انكم لمفلقون افضل العباد التواضع .
وأخر الكتاب - هو قوله حدثنا اصبح عن ابن وهب قال اخبرنى قريش
ابن حبان عن ثابت البناني قال كنا اذا اتينا انس بن مالك فاذا رأنا
دعا يدهن طبيب فيمسح به يديه ليصافح به اخوانه .
اما كتاب زهد الثمانية التابعين لابنه عبدالرحمن - وهو يتضمن
حكاية اقوال ثمانية من ائمة الزهد - في الزهد وهم عامر بن عبدالله ،
واويس القرني وهرم بن حيان ، والربيع بن خيثمه ، وابو مسلم الخولاني ،
والاسود بن يزيد ومسروق بن الاعدع ، والحسن بن ابى الحسن .
وأول هذا الكتاب - بعد قوله انتهى الزهد الى ثمانية من التابعين
ونذكرهم - قال :

(فاما عامر بن عبدالله ان كان ليصلى فيتمثل ابليس في صورة
الحية فتدخل تحت قميصه حتى تخرج من جنبه فما تمسه فقل لسه
الاننى الحية عنك فقال انى استحي من الله من ان اخاف سواء -
وأخره - وصية اويس القرني الى هرم بن حيان - ومنها (قال السلام
عليك ورحمة الله وبركاته لا اراك بعد اليوم رحمك الله فاني اكسره
الشهره ، والوحده احب الى لاني كبير العمر ما دمت مع هؤلاء الناس
حيا ولا تسأل عني ولا تطلبني واعلم انك متى على بك وان لم ارك
ولا ترانى فاذكرني وادعوا لله فاني سادعوا لك واذكر ان شاء الله
انطلق انت هاهنا .

فحرصت عليه ان امشى معه ساعه فاباعلى مفارقتة ابكى وبكى فجعلت
انظر في قفاه حتى دخل بعض السكك ثم سألت بعد ذلك وطلبتة فما وجدت =

الظاهرية بدشق - ويبدأ من (١٣٨ - ١٤٦)

وقد اشتملت هذه المخطوطة - مائة وستة - بين حديث واثار - وهي من رواية ابي الحسن علي بن ابراهيم بن سلمة الفقيه عنه .

ثانيا : كتاب التفسير

ذكر هذا الكتاب - اسماعيل باشا البغدادي - في كتابه هدية المارفين - وما يدل على ان هذا الكتاب سوى كتاب التفسير - الذي باسم ابنه عبدالرحمن - ان اسماعيل قد ذكر الكتابين كليهما = كل كتاب ضمن مؤلفات كل واحد منهما . (١)

ثالثا : طبقات (٢) التابعين : ذكر هذا الكتاب - كل من صاحب كتاب الاعلام - (٣) الزركلي - صاحب الرسالة المستطرفة (٤) - محمد بن جعفر الكتاني وعمرضا كحاله . (٥)

رابعا : كتاب الجامع في الفقه - ذكر هذا الكتاب - اسماعيل باشا البغدادي - في كتابه هدية المارفين (٦) وعمرضا . (٧)

= احدا يخبرني عنه بشي * رحمه الله وغفر له وماتت على جمعه الا وانا اراه في منامي مره او مرتين .
انظر :

تاريخ التراث العربي : ١ / ٢٤٠ ، ٢٨٦

هدية المارفين : ٥ / ٥١٣

التقدم : ح /

الملل للرازي : ١ / ٥

المواسيل للرازي : ١٤ م

(١) هدية المارفين : ٥ / ٥١٣ ، ١٩ / ٦ ، وانظر : معجم المؤلفين : ٩ / ٣٥

(٢) كتب الطبقات : وهي التي تشتمل على ذكر الشيوخ واحوالهم ورواياتهم

طبقة بعد طبقة وعصر بعد عصر الى زمن المؤلف : الرسالة المستطرفة ص ٤٠٤

وانظر : اصول التخریج ودراسة الاسانيد : ٢٣)

(٣) ٦ / ٢٥٠

(٤) ص ١٠٤

(٥) معجم المؤلفين : ٩ / ٣٥

(٦) ٦ / ١٩

(٧) معجم المؤلفين : ٩ / ٣٥

خامسا : كتاب الوجدان ^(١) : اشار الى هذا الكتاب ابنه عبدالرحمن في عمدة
مواضع :

١ - عروه بن عامر : قال ابو محمد ان خله ابي في كتاب الوجدان ثم
بين علقته ، (٢)

ب - سليمان صاحب النبي صلى الله عليه وسلم - قال عبدالرحمن :
ان خله ابو زرعه في سند الشافعيين وان خله ابي في كتاب
الوجدان ، (٣)

سادسا : كتاب الاعتقاد :

ذكر هذا الكتاب ابو يعلى (٤) في طبقاته - ولعلها الرسالة التي
رواها ابنه عبدالرحمن عنه وتوجد في الظاهرية - مجموع (١٦٦ - ١٦٩)
وقد سبق ان اقتبست - نصوص معتقده منها - وقد فرق بينهما فو^٣ د سركين
في تاريخه - فنسب كتاب " الاعتقاد لابي حاتم " ورسالة - اهل السنن -
واعتماد الدين لابنه . (٥)

سابعا : كتاب : جمع فيه اسماء مشايخه :

ذكر هذا الكتاب - ياقوت الحموي - فقال (قال ابو حاتم الرازي في
جمعه اسماء مشايخه - عيسى بن احمد صدوق) (٦)

(١) الوجدان - المراد بالوجدان من لم يرو عنه الا راوا واحدا من الصحابة
والتابعين فمن بعدهم . الرسالة المستطرفة : ص ٦٥ .

(٢) العراسيل : ص ١٤٩

(٣) الجرح والتمديد : ١٥٠ / ١ / ٢

(٤) طبقات الحنابلة : ٢٨٦ / ١

(٥) تاريخ التراث العربي : ٢٤٠ / ١ : ٢٨٦

(٦) معجم البلدان : ١٢٢ / ٤

ثامنا : كتابا رد عليه على من ذم اهل الحديث واستقصاهم :

ذكر ذلك عبد الرحمن عند ترجمة داود بن خلف الاصبهاني - فقال
كان غملا مبتدعا مغرقا قد رأيت وسمعت كلامه وحكيته لابي واين زعمه فلم
يرضيا مقالته وأما ابي رحمه الله فَحَمِلَ اليه كتاب له يسميه كتاب البيوع وقصد
اهل الحديث ولا مهم وعابهم بكثرة طلبهم للحديث ورحلتهم في ذلك فاخرج
ابي كتابا في الرد عليه في نحو خمسين ورقة "

(١) الجرح والتعديل : ١/٢/١١١

المبحث الثاني : بين كتاب التاريخ وكتاب الجرح والتعديل :

من المعلوم ان الامام البخارى رحمه الله ورضى عنه قد صنف في علوم الرجال عدة كتب (١) من بينها كتاب التاريخ الذى اذهل به علماء عصره وادعشهم ولفت انظارهم " حتى ان شيخه الامام اسحاق بن ابراهيم المصروف باين راهويه لما رآه لا ول مره لم يتمالك ان قام فدخل به على الامير عبد الله بن طاهر فقال أيها الامير ألا أريك سحرا " (٢)

ومن البديهي ان أى كتاب من الكتب فى أى فن من الفنون - لم يكن ليبلغ حد الكمال - ولم يكن ليجمع او يشمل قواعد ذلك الفن - ان هو من قبيل المستحيل - بل ان لكل عالم ولكل باحث - مواهبه وقدراته - التى يتميز بها كل شخص عن الآخر - فتأتى هذه الافكار وتتج هذه المواهب - مالا تأتى به وتتجه الاخرى وهذا ما تلخصه منذ بدأ فن التأليف - منذ صدر الاسلام .

فهذا كتاب التاريخ للامام البخارى - حينما اخبره لعلماء عصره - فلما له من جلالة عظيمة بين مشائخه واقرائه وتلاميذه . ولما لهذا التأليف من ندرة من بين الموطفات - ان هو الاول من نوعه يولف في هذا الفن - لهذا كله جعل ائمة عصره يكبرون هذا العمل الجليل الفريد من نوعه .

ولكن هذا الموقف من العلماء في ذلك العصر لا يدل على ان كتاب الامام البخارى رحمه الله قد وصل الذروة القصوى والحد النهائي في احتوائه متطلبات هذا الفن - بل انما يعتبر - بذور بدائيه " وضمت - وفتحت لاولى النهى تطوير هذا الفن واستكمال ما قدروا على الاتيان به .

فأول من سارع للأدلاء بدلوه - في تطوير هذا الفن - هم الامامان الجليلان - ابو حاتم - وابوزرع - الرازيان وشاركهما في ذلك - ابو محمد - عبد الرحمن بن ابي حاتم .

(١) الف الامام البخارى رحمه الله ورضى عنه - في الرواه عدة كتب - وهى التاريخ الكبير والاصغر (والتاريخ في معرفة رواة الحديث ونقله الاثار والسند وتتميز ثقافتهم من ضعفائهم وتاريخ وفاتهم) (التواريخ والانساب) (الكنى) (الكتاب الضعفاء الصغير) - تاريخ التراث - فؤاد سزكين : ١٧٣/١ - ٢٠٦

(٢) مقدمة المعرفة : ٥

(٣) موضح او هام الجمع والتفريق : ٦/١

فأخرجوا لأهل العلم - كتابا جليلا ، وسفرا عظيما - حوى من الفوائد والزيادات - ما لم يهتويه كتاب الامام البخارى - استفاد منه طلاب العلم الذين تصدوا للبحث في هذا الفن وفي مقدمتهم من تصدر التأليف في هذا الفن - يقول الشيخ السلمي " فهذا الكتاب هو بحق أم كتب هذا الفن ومنه يستمد جميع من بعده - ولذلك قال العزى في خطبة تهذيبه - واعلم ان ما كان فيسي هذا الكتاب من اقوال ائمة الجرح والتعديل ونحو ذلك فماتته منقول من كتاب الجرح والتعديل لابي محمد عبدالرحمن بن ابي حاتم الرازى الحافظ - ابن الحافظ ... = (١)

ولا عجب بان يقع هذا الكتاب في نفوس اهل العلم هذه العزلة - ان هو صادر عن امامين جليلين قد عرفوا بين طامه أهل زمانهم بالامانة والتقدم الرفيع بمعرفة هذا الفن - وقد تجلى ذلك في هذه الرسالة التي كشفت عن حقيقة شخصية ابي حاتم العلمية واخلاصه وثقافته ومنابرته القوية وصبره الدؤوب على تحمل الشدائد والاهوال - كل ذلك حب في العلم وخدمة كتاب الله وسنة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم - والذب عنها بكل ما أوتى من قوة .

وكما اشارت بعض النصوص - التي تضمنتها هذه الرسالة - الى جلالة ابي زرعة وعلو قدره - ومن المجيب - ان يأتي من لا يعرف لأهل العلم قدرهم ولا للمخلصين تقدير جهودهم ويتهم هذين الامامين بتهمة لا تلحق بادنسى طلاب العلم - فكيف وقد وجهها الى من قد حاز الصدارة والامانة بين اهل زمانه - فيتهمهما بالاغتلام والسرقة - ورائد هذا القول هو ابن عبدويسه - حيث ادعى بان ابا حاتم وابا زرعة - لما خرج لهما كتاب التاريخ للامام البخارى - اخذتها الخيرة ! وقالوا ان هذا العمل لا يمكن ان ينسب عن غيرنا - وكان هذا القول - جوابا لابي احمد (٢) الحاكم حينما سألته حيث قال : (كنت بالرى فرأيتهم يقرءون على ابي محمد بن ابي حاتم - كتاب الجرح والتعديل فلما فرغوا قلت لابن عبدويه الوراق ماهذه الضحكة أراكم

(١) مقدمة المبرقة - بيج ، يد

(٢) ابو احمد الحاكم - محدث خراسان الامام الحافظ الجيهن محمد بن محمد احمد بن اسحاق النيسابورى الكرابيسى - تذكرة الحفاظ : ٣ / ٩٧٦

تقرون التاريخ لمحمد بن اسماعيل البخارى على شوخكم على هذا الوجه -
وقد نسبتوه الى ابي زرعه وابي حاتم - فقال يا ابا احمد ان ابا زرعه وابا حاتم
لما حمل اليه هذا تاريخ البخارى قالا هذا علم لا يستغنى عنه ولا يحسن بنا
ان نذكره عن غيرنا ، فأقعدا عبدالرحمن يسألهما عن رجل بعد رجل
وزادا فيه ونقصا (١)

" فكان ابا أحمد رحمه الله سمعهم يقرأون بعض التراجم القصيرة التي لم
يتفق لابن أبي حاتم ذكر الجرح والتعديل ولا زيادة مهمة على ما في التاريخ
فاكتفى بترك النظره السطحية ولو تصفح الكتاب لما قال ما قال " (٢)

واما ابن عبدويه - فقد اجحف في حق هذين الامامين - ولمصل
الدافع له الى هذه التهمة عورده فعل لما اتخذه ابو حاتم معه - من عدم
الكتاب عنه - وذلك حينما سئل عنه - فقال (رأيت مخطوب الرأس والمحييه
ولم اكتب عنه وسمعت كلامه) (٣) فلم يجد ابن عبدويه طريقا للانتقام من ابي
حاتم الا ان يوجه اليه هذه التهمة ولكن كما قال الشيخ المصلي (واما جواب
ابن عبدويه الوراق فملى قدر نفسه لا على قدر ذنبك الامامين ابي زرعه
وابي حاتم) (٤) ويمكن دحض هذه التهمة من عدة وجوه .

أولا : ان ابا حاتم غني عن ان يلجأ الى مثل هذه الاعمال التي لا تطيق
بأشاله - لتكسبه شهرة وصيتا بين اهل عصره - فقد اشتهر
رحمه الله باخلاصه وورعه قدمه في المعلوم - مما اكسبه ذلك
اجلالا بين اهل العلم - ولتواتر الاقوال التي وردت في اجلاله - افردت
لهذا مهجنا مستقلا .

ثانيا : بالنظر الى الكتابين نجد هناك فراق شاسع : وهي

(١) المرجع السابق : ٩٧٨/٣ وانظر

موضع اوهام الجمع والتفريق : ٨/١ - ٩

(٢) تقدمه المعرفة : / ي

(٣) الجرح والتعديل : ٣١٩/١/٢

(٤) تقدمه المعرفة : / ي

- ١- ان عدد التراجم في كتاب الجرح والتعديل - يزيد بكثير - كما فسي كتاب التاريخ : فمجموع ما في كتاب التاريخ : (ثلاثة عشر الف ترجمه وسبعمائه واثنان وثمانون) (١٣٧٨٢ - ترجمه) ومجموع ما في كتاب الجرح والتعديل (ثمانية عشر الف ترجمه واربعون) (١٨٠٤٠) ترجمه فيصبح عدد ما زاد به كتاب الجرح والتعديل عن التاريخ : هو : (اربعة آلاف ومائتين وثمانية وخمسون) ترجمه .
- ٢- ان الامام البخاري رحمه الله نادرا ما يورد احكاما على ما في كتابه من التراجم - من جرح او تعديل بينما نجد ابن ابي حاتم قد اسهب في هذا الامر - فأورد اقوال ائمة النقد في غالب الرواه الذين توفيت عنده اقوال الاثمة فيهم - يقول في ذلك : (قصدنا بحكايتنا الجرح والتعديل الى العارفين به العالمين له متأخرا بعد متقدم الى ان انتهت بنا الحكاية الى ابي وابي زرعه ، ولم نحك عن قوم قصد تكلموا في ذلك لقله معرفتهم به ونسبنا كل حكاية الى حاكمها والجواب الى صاحبه ، ونظرنا في اختلاف اقوال الاثمة في المسئولين عنهم فحذفنا تناقض قول كل واحد منهم والحقنا بكل مسئول عنه مالا يـهـ وأشبهه من جوابهم على انا قد ذكرنا اسامي كثيره ومهبطه من الجرح والتعديل كتبناها ليشمل الكتاب على كل من روى عنه العلم رجلا وجود الجرح والتعديل فيهم فنحن ملحقوها بهم ان شاء الله تعالى) (١)
- وقد بين الشيخ المحلى - طرق ابن ابي حاتم في تتبعه لجمع اقوال ائمة النقد - في مقدمته لكتاب الجرح والتعديل - وبهذه المزيده المظني التي انفرد بها كتاب الجرح والتعديل تظهر لنا اهمية الكتاب واستقلاله عن كتاب التاريخ - ان ان معرفة منزلة الراوى - وبما حاله هو المراد والمقصود - وعليه مدار بحث الباحثين - وعلى غرضه تقبل الآثار وترد - ولا يجب في ان يتعد الكتابين فسي اسما الرواه - فكما ان البخاري حفظ هو لا الرواه ودونهم في كتابه كذلك ابو حاتم وابو زرعه ان هما بلغا في الحفظ ذروته وقد اتحدوا جميعهم في الاخذ عن كثير من المشايخ - ولكن الذي يميز عمل احدهما

عن الآخره - هو - ونح كل راوغي فضله التي يستحق - وهذا ما
امتاز به كتاب الجرح والتعديل - والله اعلم .

٣- ان ابن ابي حاتم قد امتاز كتابه - بتمهيد في جزء خاص - بين فيه -
فضلة السنه النبويه من القرآن وبيان ان السبيل الى معرفة الاشار
الصحيحه من السقيمة - بنقد الجهابذه الذين خصهم الله عز وجل
بهذه الفضيله ، وبين فيه طبقات الرواه ومواتهم ثم اعقب هذا كله
بافراد جهابذه العلماء بتراجم مستقله مستفيضه .
ثم ذكر في مقدمة الكتاب - تثبيت السنن واحكام الجرح والتعديل -
وقوانين الروايه - وهذا كله ينبغي عن معرفة واسعه ودراية قويمه -
بهذا الفن .

بينما لم نجد في كتاب التاريخ مثل هذه القدمات .

ثالثا : ان احساس ابي حاتم ورفيقه ابي زرعه - بالامانه الطقاء على عاتقهما -
جملها يتجهان الى كتاب التاريخ للامام البخارى - ويصلحان
ماوقعا عليه من اخطاء - فأول من بدأ بتحقيق الامام البخارى -
ابوزرعه ثم تلاه ابو حاتم فوافقه على بعض ماآه وخالفه في البعض الآخر
يقول الشيخ المصطفى (والشواهد تقضي ان ابازرعه استقرأ تلك النسخه
من اولها الى آخرها ونبه على ماآه خطأ او شبهه مع بيان الصواب
عنده - وترك بماغما في مواضع . ثم تلاه ابو حاتم فوافقه تارة وخالفه
اخرى . واستدرك مواضع) . (١)

فهل ياترى - كيف يتجهان الى اصلاح خطأ البخارى وهم ينوون
ان يتغلسا عليه وينسبانه لهما - ما هذا القول الا غرب من الاوهام
والخيالات

ومن الموصف ان نجد من علماء الحديث من يطلق - هذا الافتراء
بالقبول والتسليم بدون اى تحصيل او تدقيق كما حدث هذا من
الخطيب البغدادي حيث يقول (ومن المجيب ان ابن ابي حاتم أخطأ

(١) بيان خطأ محمد بن اسماعيل في تاريخه : ب

على كتاب البخارى ونقله الى كتاب الجرح والتعديل وعمد الى ما تضمنه
من الاسماء فسأل عنهما اباه وابوزره ودون عنهما الجواب (١)
ولو امكن النظر - الخطيب البغدادي - ورأى مزايا كتاب الجرح
والتعديل - لما قال ما قال (٢) : ولشاهد شهادة حق كما
شهد بها من امكن النظر - وسلم من اتهام الإبرياء واعطى كل ذي
حق حقه - كابن رجب الحنبلي حيث قال (ثم لما وقف عليه . اى على
كتاب التاريخ : ابو زرعه وابوحاتم الرازيان صفا على منواله كتابين -
احدهما - كتاب الجرح والتعديل - وفيه ذكر الاسماء فقط وزلزال على
ما ذكره البخارى اشياء من الجرح والتعديل وفي كتابها من ذللتك
شيء كثير لم يذكره البخارى) (٢)
والله اسأل ان يوفقنا الى سواء السبيل وان يحفظنا من الزلل - الله
سميع مجيب .

(١) موضح اوهام الجمع والتفريق : ٨ / ١

(٢) شرح علل الترمذى : ٣٣ / ١٥

الحزب الشيعي

الخاتمة

بعد الانتهاء من بحثي هذا - بحون الله وتوفيقه - اسطر في هذه الصفحات أبرز وأهم النتائج التي أظهرها البحث - بفضل الله وكرمه - فمن أهمها ما يلي :

أولاً : التحقيق في نسبه :

أ - ان أبا حاتم لم يكن من أصل عربي ، بل هو مولى لواحد من رجال القبائل العربية ، وهو تميم بن حنظلة الغطفاني ، كما صرح هو بذلك ، وقد أنكر ذلك بعض من تصدى لتفصيل الأنساب . وقال : بأن هذا قلط ، ان أن حنظلة هو حنظلة بن مالك بن زيد - ناه - بن تميم ، وليس في ولده من اسمه تميم ، وليس في ولد فطفان بن سعد بن قيس عيلان من اسمه تميم بن حنظلة البتة ، وأدعى مع هذا اجماع النسابون على ذلك .

ولكن بالبحث في كتب الأنساب والنورخين تبين أن ما ذكره أبو حاتم هو الحق ، وان هذه القبيلة تقطن في مناطق حول جبل زروود وهم بني ربيعة الذين هم من سلالة فطفان ، وربيمة هو ابن مازن بن الحارث بن قطيمة بن عمن بن بغيض ابن ريث بن فطفان ومن ولد ربيمة رواحة ومن ولد رواحة حنظلة ، الذي من سلالة تميم . كما تقدم تفصيله .

ب - دفع ما ظاهرة التمازى بين هذه النسبة السابقة وبين نسبته إلى درب حنظلة بالري ، وان الحقيقة ان هذا الدرب قد اكتسب هذه النسبة من اسرة ابي حاتم مع مرور الزمن والله أعلم .

ثانيا : التحقيق في مستقده ونفي تهمة التشيع عنه :

١ - بيان حقيقة اعتقاد ابي حاتم ، ان يعتبر احد اعلام أسـل السنة والجماعة ومن المحبين والمناصرين لامامها احمد بن حنبل - رضي الله عنه - وذلك بتصريحاته الجلية في الحب له والثناء عليه ، وما تضمنته رسالته العقائدية التي أظهر فيها ما يعتقده والمطابقة تمام الانطباق لعقيدة أهل السنة والجماعة والمهايدة تمام التباين لأهل البدع والأهواء ، وفي مقدمتهم الشيعة ، الذين خالفهم مخالفة صريحة في منهجه الاعتقادي ومنهجه النقدي ، وهذا ما ينفي تهمة التشيع التي روجها بعض من لا يمتد بقوله ونقلها خطأ بعض الأئمة .

وقد تمثلت مخالفته لهم في منهجه الاعتقادي فسي المسائل الآتية :

- ١ - الامامة .
- ٢ - اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- ٣ - ظواهر النصوص .
- ٤ - الرؤية .
- ٥ - الشفاعة .
- ٦ - البعث بعد الموت .

وتمثلت مخالفته لهم في المنهج النقدي في الأمور الآتية :

١ - رواية الأحاديث :

هناك أحاديث مروية مخالفة لمذهب الشيعة ومناقضة لأصول اعتقادهم ، لم يتوقف ابو حاتم عن روايتها - فلو كان من متحلي مذهب التشيع كما قيل لم يروها لأنها تناقض مذهبه .
وأحاديث أخرى تناصر الشيعة ردّها ومن بطلانها .

٢ - الرواة ومصطلحات النقد :

فعند تأمل منهج أبي حاتم النقدي ، نجد انه مخالف لما هو عليه الشيعة ، فتجدهم يستعملون الفاظا في نقد الرواة ، سواء في التمديد أم التجريح ، لم توجد عند أبي حاتم قط .

ونراهم يصفون الرواة بأوصاف تخصهم تخالف الأوصاف التي يطلقها أبو حاتم على الرواة ، والتي هي : - أي أوصاف أبي حاتم - مطابقة لما يصفه نقاد أهل السنة للرواة .

فهذه المخالفات سواء في المنهج العقائدي أو النقدي تبين لنا استحالة اتباع أبو حاتم لهذا المذهب التامع ، ولا حجة لمن ادعى ذلك والله أعلم .

ب - حيث ان أبا حاتم قد ترك الرواية عن الإمام البخاري رحمه الله فاني أفردت بحثا مستقلا لهذه المسألة ، عرضت فيه لبيان الأسباب التي دفعت أبا حاتم لترك الرواية عن الإمام البخاري ، وبيان موقف الإمام البخاري وبعض السلف من القول " بالتلفظ بالقرآن " أهو مخلوق أم لا ، وموقف الإمام البخاري من الرواية عن أبي حاتم الرازي .

فتبين لي ان الأسباب التي دفعت أبا حاتم الى ترك الرواية عن الإمام البخاري هو كونه قد قال : لفظي بالقرآن مخلوق " .

وقد وافق السلف الإمام البخاري في ذلك وقد فصل بعضهم الالتباس الواقع في هذه المسألة .

ومع هذا فان الإمام البخاري لم يرد على أبي حاتم بالمثل ، فقد روى عنه في هذه مواضع تقدم ذكرها في الرسالة .

ثالثاً : التحقيق في مذهبه الفقهي :

أ - لقد عرف أبو حاتم بين أهل العلم بقدرته على الاستنباط ومعرفته بفقهاء الحديث ، ولقد أشار إلى ذلك بعض أهل العلم ، كما أنه قد تصدر الفتيا في زمانه ، ولقد كشفت لنا الدراسة حول مسائله الفقهية عن قدرته على الاجتهاد وعدم التزامه بمذهب معين من أحد المذاهب الفقهية ، وبهذا لاحضة لمن ادعى ان أبا حاتم ينتمى لمذهب معين أو أنه أحد المقلدين ، فلو أنه كما قيل لظهر لنا ذلك في مسائله الفقهية ولوجدناه يوافق رأيه رأى مذهب معين لا يحيد عنه بل العكس من ذلك فهو تارة يوافق أحدها وتارة يخالفه ، ولم نجدناه وافق مذهباً معيناً في جميع مسائله .

وهذا يدل على اجتهاده ، والله أعلم .

ب - التحقيق فيما ورد عن أبي حاتم في بعض النصوص التي تتعلق بأهل الرأي ، وبما أن أبا حاتم لم يعب على أبي حنيفة منهجه وأنه يحله ويقدره شأنه في ذلك شأن أئمة أحد بسن حنبل الذي قد اتى على أبي حنيفة وذكره بخير .

رابعاً : التحقيق في منهج أبي حاتم في نقد الرجال ودلالة المصطلحات

عنده :

لقد كشفت لنا الدراسة في منهج أبي حاتم عن براعة هذا الرجل ورسوخ كده في مجال النقد إذ يعتبر من أركان هذا العلم الذي يرجع إليه في مشكلاته ومعضلاته ، ويشار إليه بالبنان فيه وأكدت لنا هذه الدراسة اقوال العلماء فيه وان قولهم هذا في محله بعيداً عن المجازفة ، ويدرس منهج أبي حاتم ومقارنته بمراتب أئمة النقد - الذين سبق ذكرهم - اتضح لي أن هذا المنهج لا يكفي لدراسته الا افراده في رسالة مستقلة ،

وانني - بحد الاستماعة بالله - حاولت جهدي فسي
اظهار منهج ابي حاتم النقدي في صورة تكون نواة لدراسة مستقلة فسي
المستقبل ان شاء الله .

وبدراستي لهذا المنهج ظهرت لي النتائج التالية :

الأولى : درايته الواسعة والمامة الكبير بأحوال الرواة ، فقد ألمّ بأسمائهم
وكنائهم وأنسابهم ومواطنهم وأسرهم ، وكم يحفظون من
الأحاديث ودرجة كل واحد منهم وما يستحق ان يقال فيه ،
وما الى ذلك ، ولأهمية هذا الشأن في علم النقد فقد أفردت
له بحثا مستقلا ، اوردت فيه ما ذكر عن أبي حاتم في هذا
المعلم .

الثانية : براعته الفائقة في استعماله لألفاظ النقد الموجهة على الرواة

فقد استعملها على صيغتين :

- ١ - مفردة : فمنها ما هو معروف مستعمل عند الأئمة
ومنها ما هو مبهم يحتاج الى تفسير وبيان . ففسرت
ما تمكنت من تفسيره وبقي الفاظ لم أعتز على المسرود
منها ، ولم يتبين مكانها من مراتب الجرح والتعديل .
- ٢ - مركبة : وهذه الصيغة هي الجديدة على قواعد
الأئمة التي وضعوها لترتيب الفاظ النقاد .
وقد حاولت أن أبين اسباب تركيب هذه الالفاظ ،
وذلك بما ظهر لي من خلال دراستي لمنهج أبي حاتم ، وقد
أفردت ذلك في بحث مستقل .

الثالثة : لقد ظهر من منهج ابي حاتم مخالفته للقاعدة التي رسمها

ابنه عبد الرحمن في الأمور التالية :

- ١ - تداخل الألفاظ المتباينة المراتب ، فمثلا نجد ان هناك
من الفاظ المرتبة الثانية ، والثالثة ، والرابعة من مراتب

التعديل داخله في الاولى ، والمرتبة الثانية مسن
الجرح داخله في الثانية من مراتب التعديل ، وهكذا
وقد فصلت ذلك في ملحق خاص في الرسالة . وأوردته
بإيجاز ضمن الرسالة .
٢ - " خروج بعض المصطلحات عن مضمون القاعدة " :

ف نجد في مراتب التعديل ارتفاع بعض المصطلحات - التي
قد عرفت انها داخله ضمن دائرة الاعتبار والنظر - الى دائرة الاحتجاج .
فيقول مثلا : لا بأس به ، صدوق يحتج به ، صالح الحديث يحتج به .
كما انه في مواضع أخرى قد أنزل هذه المصطلحات التي هي
من دائرة الاعتبار الى ما هو اقل منها . فمثلا :
يقول في احد الرواة ، في حديثك وهم كثير وهو صدوق ،
ويقول في الآخر : صدوق كثير الخطأ يكتب حديثك .

وكما حصل هذا في مراتب التعديل نجد انه واقع في مراتب
الجرح ، فنجد الفاظ مفردة قد وضعت وحددت في دائرة الاعتبار
فنراه يخرجها من هذه الدائرة الى دائرة الترك ، فيقول في احد الرواة :
ضعيف الحديث زاهب الحديث ، ويقول في الآخر : ضعيف الحديث
متروك الحديث .

بينما نجد انه قد يطلق على بعض الرواة الفاظا من الفلظ
الجرح ، وبصورة مترادفة ، فلم يخرجهم من دائرة الاعتبار ، فيقول في
أحد الرواة : ليس بذاك القوي منكر الحديث يكتب حديثك ولا يحتج
به تصرف وتنكر .

ويقول في آخر : ضعيف الحديث زاهب الحديث عنده
مناكير وليس بمتروك الحديث .

الرابعة : تحديد من نص عليهم ابو حاتم وأدخلهم في دائرة الاعتبار :

فقد حاولت خلال دراستي لمنهج ابي حاتم أن
استخلص من نص عليهم ابو حاتم يكتب احاديثهم واعتبارها
سواء ذلك في مراتب التعميد أو في مراتب الجرح
- وأفردت لها بحث مستقل - .

الخامسة : هل قد اثبتت الدراسة - لمنهج ابي حاتم - اعتداله في
النقد ، وبعبارة عن التشدد والتمنت . وانه لا حجة
لن قال بتمنت ابي حاتم في نقد الرجال ، ان أن حكمهم
بهذا على ابي حاتم مجردا عن الانصاف ، وقد قام على
النظرة القاصرة ، ومجردا عن الدراسة العميقة ، واكتفوا
في ذلك بترجمة راو أو راويين ، فحكموا بذلك حكما عاما .
وأما ما اتبعته لبيان اعتدال ابي حاتم في حكمه على الرواة
فقد تتبع الرواة الذين اجتمعت اقوال بعض أئمة النقد فيهم
مع قول ابي حاتم في تهذيب التهذيب . كما سبق تفصيله
في المقدمة .

وقد برهنت هذه الدراسة المقارنة على توسط ابي
حاتم واعتداله ، كما تبين ذلك ضمن بحثه المستقل .
وقد شملت الدراسة ايضا تفصيل ادلتهم فتبين ان
ليس لهم فيها حجة على ما يقولون . والله أعلم .

السادسة : انه لما كان النقاد لا يمكن ان يحكموا على راو الا عن دراسة
وخبرة وطرق يسلكونها في هذا الشأن ، لذا فاني قد بينت
في بحثي هذا طرق ابي حاتم التي سلكها في نقده للرواة
وأفردتها في بحث مستقل من هذا الباب .

خامسا : الكشف عن منهج أبي حاتم في معالجة علل الحديث :

ان علم العلل من أدق العلوم وأغضها - ، كما تبين لنا في الباب الرابع من الرسالة - وان المتبحر فيه يعتبر بحق من جهابذة العلماء وأدكاهم .

ولقد كشف لنا البحث - بفضل الله وتوفيقه - عن دراية أبي حاتم الواسعة بهذا العلم . وقد شملت انواع هذا العلم وفروعه - كما تبين لنا ذلك ضمن هذا البحث - .

سادسا : التحقيق في مدلول مصطلحات في علوم الحديث عند أبي حاتم :

١ - اطلاق أبي حاتم لفظ المرسل على جميع الحالات التي انقطع فيها الاسناد ، وانه ليس عنده بحجة .

٢ - بيان ان للحسن عند أبي حاتم عدة معاني ، وانه يحتاج بسببه كالتصحيح .

٣ - اثبات ان اطلاق " لفظ المجهول " عند أبي حاتم يريد به مجهول الصين كما عليه الجمهور ، . ولا حجة لمن قال انه يريد به مجهول الحال .

٤ - الصحابي في مصطلح أبي حاتم - هو الذي صحب النبي صلى الله عليه وسلم - وان من رآه ولم يصحبه لا يعد صحابيا .

٥ - لا حجة لمن قال بان كل من روى عنه ابو حاتم وسكت عنه ، يمد ثقة ، ان تبين ان بعض الرواة الذين كتب عنهم وروى عنهم : ضعفاء ، والبعض الآخر لم يرد لهم ذكر في كتب الرواة ، وآخرين منهم في عداد المجهولين - والله أعلم - .

سابقا : التحقيق فيما قاله ابن عدويه - من ان كتاب الجرح والتعديل -

ما هو الا كتاب التاريخ للبخارى .

ان ما ادعاه ابن عدويه بان ابا حاتم وابازمة قد افارا على كتاب التاريخ للامام البخارى ، ودعواه بانها قالا لا يمكن ان ينسب هذا العلم عن غيرنا ، انما هو افتراء على هذين الامامين ، وليس له ادنى حجة على ما ادعاه ، بل هو رجم بالغيب ، فبالبحث عن الدافع لابن عدويه من الصاق هذه التهمة بهذين الامامين هو كما يظهر - والله أعلم - ان هذا رد فعل منه ، حول ما اتخذه ابو حاتم حياله ، وذلك من عدم الكتابة عنه ، فأبو حاتم يقول : رأيت مغضوب الرأس واللحية ولم أكتب عنه وسمعت كلامه . فلم يلأبا حاتم ترك الكتابة عنه لعلة رأها فيه ، من أجلها زهدته ، فلم يجد ابن عدويه طريقا للانتقام من ابي حاتم الا ان يتهمه بالاغتراس ، وهو منه براء ، وان النصف حينما ينظر الى الكتابين لمجد الفروق الشاسعة التي تدل على استقلالية كتاب الجرح والتعديل ، وقد سطرت ضمن بحث مستقل في هذا الشأن الفروق التي بين الكتابين اضافة الى عوامل أخرى تنفي هذه التهمة . - والله أعلم - .

وفي الختام . . أحمد الله جلّت قدرته على ما أولانيه من نعمة المون في انجاز هذا البحث ، وتذليل ما واجتهه من شدائد وصعاب ، واني لأرجو - منه سبحانه - ان يجمله عملا مقبلا خالصا لوجهه الكريم وان يكتبني به فيمن تشرف في خدمة السنة المشرفة ودافع عن هياضها ، والله المستعان ، وهو حسبي ونعم الوكيل .

" فهرس إجمالي لموضوعات الرسالة "

المقدمة

" الباب الأول "

- نشأته والعوامل التي كونت شخصيته
١٥١ - ٤٨
الفصل الأول : اسمه ونسبه
٦١ - ٤٨
الفصل الثاني : سيرته وأخلاقه
٧٤ - ٦٢
الفصل الثالث : العوامل التي كونت شخصيته
١٥١ - ٧٥

" الباب الثاني "

- اتجاهه الفكري والمذهبي
٢٦٦ - ١٥٢
الفصل الأول : عقيدته
٢٢٥ - ١٥٢
الفصل الثاني : فقهه
٢٦٦ - ٢٢١

" الباب الثالث "

- امامته في الجرح والتعديل
٢٧٩ - ٢٦٧
الفصل الأول : درايته بأحوال الرواة
٢٩٢ - ٢٧٢
الفصل الثاني : مراتب المعرفة عند نقاد الحديث
٣٣٥ - ٢٩٢
ومقارنتها بمنهج أبي حاتم .
الفصل الثالث : منهج النقد عند أبي حاتم والطريق
٣٥٩ - ٣٣٦
المتبعة في ذلك .

" الباب الرابع "

- امامته فسي علل الحديث
٤٣٦ - ٣٨٠
الفصل الأول : تصنيف العلة
٣٨٩ - ٣٨٢
الفصل الثاني : مدار العلة
٣٩٤ - ٣٩٠
الفصل الثالث : مواطن العلة في الحديث
٣٩٤
الفصل الرابع : انواع العلل
٤٢٦ - ٣٩٥
الفصل الخامس : مهارة الناقد في اكتشاف العلة
٤٣١ - ٤٢٧
الفصل السادس : درايته بعلل الاحاديث
٤٣٦ - ٤٣٢

الباب الخامس

دراسة بعض مصطلحات علوم الحديث

اعتقد أيدى خاتم مؤلفاته

٤٧٧ - ٤٧٧

٤٥٠ - ٤٣٨

الفصل الأول : الحسن

٤٥٥ - ٤٥٦

الفصل الثاني : المرسل

٤٥٩ - ٤٥٦

الفصل الثالث : مصطلحات أخرى

٤٦٥ - ٤٦٠

الفصل الرابع : معرفته بفريب الحديث

٤٧٧ - ٤٦٦

الفصل الخامس : مؤلفاته

٤٨٧ - ٤٧٨

الخاتمة .

ملحوظة :

سيأتى الفهرس التصيلى فى آخر القسم الثانى

(قسم الملاحق والفهارس)